MISERERE
Oder
Der fünffzigste
Buß-Psalm
In Lehr-reich- und beweglichen
Geschicht-Predigten
Zum öffteren Gebrauch wahrer Büsser
erkläret,
Und
Als ein nutzliches Hauß-Buch zur
Ermunterung des Geistes angebotten
von

P. FRANCISCO NEUMAYR S. J.
Der hohen Domstiffts-Kirchen zu
Augspurg Ordinari Predigern.

Vierte Auflag.

CUM PRIVILEGIO CÆSAREO.

Augspurg und Ingolstadt, verlegts Frantz Xaveri Crätz, und Thomas Summer, 1763.

Vorred.

Geneigter Leser!

GEgenwärtiges Geschicht-Buch ist eigentlich angesehen, heylsame Buß-Gedancken in dem Leser zu erwecken, und sich zu gewöhnen des Welt-bekannten Buß-Psalms Miserere mit besserem Frucht, als etwann bißhero geschehen seyn mag, sich zu gebrauchen. Die Gründe meiner Hoffnung seynd aufgedeckt in dem Regi-

ster, welches ich (einen kurtzen Begriff von dem Innhalt dises Buchs vorzulegen) gleich jetzt so wohl Lateinisch als deutsch voraus setze. Durchlise es mit gutem Hertz: so wird auch ein flüchtiges Aug viel angenehmes darin erblicken.

Psalmi Quinquagesimi
Conspectus Concionatorius.

PSALMI
TRES PARTES.
PARS PRIMA.
Exercitium Spei.

Sensus
Versus primi & secundi.

David ex agnitione suæ miseriæ movetur ad implorandam Dei misericordiam *magnam* in se, *multam* in effectis.

Doctrina.

Qui peccator est, miser est.

Historia.

Impius infelix, Sive miseriarum Caini initium impietas, incrementum impunitas, abyssus mors & posteritas.

Sensus
Versus tertii.

David *spem* obtinendæ misericordiæ fundat *in odio efficace* peccati, quod radicitus cupit exscindi.

Doctrina.

Sperare misericordiam, & non odisse peccatum, stultitia est.

Historia.

Frustrata Velleitas. Sive confitendi Consilium pie susceptum, impie dilatum, tragice abruptum.

Sensus
Versus quarti.

David odium peccati in se excitat per considerationem malitiæ, quam habet peccatum in se.

Doctrina.

Peccatum meum considero, cum considero Crucifixum: nam Dei - cida sum.

Historia.

Ecce Homo! Astus Hypolyti Sacerdotis pie ingeniosus: feliciter efficax.

Sensus
Versus quinti.

David odium peccati urget per considerationem malitiæ, quam habet peccatum ex circumstantiis & effectu.

Doctrina.

Malum dignum omni malo.

Historia.

Vitulus aureus. Sive impietas populi Iſraelitici, Aaronis timiditas, Moyſis zelus.

Senſus
Verſus ſexti.

David alteram *ſpei* ſuæ cauſam allegat, ipſam nempe miſeriam ſuam, propter quam ſibi dignus miſeratione videtur.

Doctrina.

Fragilitas peccantis meretur clementiam, impudentia non meretur.

Historia.

Diabolus carnifex. Sive pravæ conſuetudinis malum, mali pœna, pœnæ auctor.

Senſus
Verſus ſeptimi.

David tertiam & præcipuam ſuæ *Spei* cauſam aſſignat, fidem, quam habet revelationi, & promiſſis divinis.

Doctrina.

Innocentia & Pœnitentia languet, cum languet Fides.

Historia.

Fides pugnans. Sive S. Juſtinæ pugna cum Amaſio, Pugna cum inferno, Pugna cum Tyranno.

Sensus

Versus octavi.

David, quid sibi revelatum sit, docet, & quanta sit virtus Sacramenti per hysopum significati profitetur.

Doctrina.

Sacramenti pœnitentiæ virtus.

Historia.

Admirabilis Medicina. Sive monstrum malitiæ, prodigium gratiæ.

Sensus

Versus noni.

David ejusdem Sacramenti virtutem amplificat, & *in voto* se illius participem facit.

Doctrina.

Ejusdem Sacramenti in nova lege necessitas.

Historia.

Sapiens Medicus. Sive lapsi peccatoris tristitia, consilium multiplex, remedium unicum.

PSAL-

PSALMI
PARS SECUNDA.

Petitio gratiæ.

Sensus
Versus decimi.

David spe ex his tribus argumentis concepta animatus jam audacter petit sibi remitti *reatum culpæ*, nihil anxius de reatu pœnæ.

Doctrina.

Infernum merito, nulla pœna sit nimia.

Historia.

Pœnitens patiens. Sive Mauritii captivitas, captivitatis causa, mors generosa.

Sensus
Versus undecimi.

David petit insuper *Cor mundum*, & Spiritum *rectum*, qui super terrena se efferens, unice ad finem, cui creatus est, contendat attolli.

Doctrina.

Cum peccato exuenda est vitiosa affectio ad peccati materiam.

Hiſtoria.

Cor in ciſta. Sive Avari mors, mortis cauſa, æternus interitus.

Senſus

Verſus duodecimi.

David petit præterea Spiritum *ſanctum*; & cum illo perſeverantiæ donum.

Doctrina.

A ſpe conſtantia.

Hiſtoria.

Spes triumphans. Sive certamen matris, certamen filiorum, Triumphus communis.

Senſus

Verſus decimi tertii.

David petit denique etiam Spiritum *principalem*, qui pœnitentem ſtimulet ad ſtudium non vulgaris ſanctitatis.

Doctrina.

Digni fructus pœnitentiæ.

Hiſtoria.

Peccatrix ſancta. Sive Pœnitentis ſancta mors, ante mortem converſio, ad mortem præparatio.

PSALMI
PARS TERTIA.
Satisfactionis oblatio.

Sensus

Versus decimi quarti.

David ut audiatur facilius, precibus addit promissa, nempe se docendo iniquos satisfacturum pro scandalo.

Doctrina.

Scandali malum.

Historia.

Pater non pater. Sive conniventiæ gravis malitia, tristis effectus.

Sensus

Versus decimi quinti.

Peccatum homicidii, pro quo David satisfacere Uriæ non potest, deprecatur.

Doctrina.

Peccata in cælum clamant.

Historia.

Vox ſanguinis. Sive hominis impii inſana cupiditas, immane ſcelus, terribilis pœna.

Senſus

Verſus decimi ſexti.

David Deo pro illato contemptu ſtatuit ſatisfacere per publicam laudem.

Doctrina.

Innocentia felix.

Historia.

Charitas coronata. Sive aureola Virginitatis gratioſe oblata, avide arrepta.

Senſus

Verſus decimi ſeptimi.

David reddit rationem, cur offerre ſacrificium *laudis* malit, quam alia, nempe quia non placent ulla, niſi ad laudem Dei ordinentur.

Doctrina.

Maledicta Hypocriſis.

Hi-

Hiſtoria.

Excors victima. Sive Sapritii charitas extincta, fortitudo ſimulata, funeſtiſſimus lapſus.

Senſus

Verſus decimi octavi.

Docet David, nec ipſam laudem Deo acceptam fore, niſi ex animo contrito veniat.

Doctrina.

Pœnitentia ſine pœnitentia.

Hiſtoria.

Eremicola ſapiens. Sive heroica reſolutio fortiter ſuſcepta, fortius continuata, fortiſſime conſummata.

Senſus

Verſus decimi noni.

Concludit David ſuam ſupplicationem, petendo, ut Deus benignus ſit ſibi propter populum, cujus interſit habere Regem Deo acceptum.

Doctrina.

Judicium duriſſimum his, qui præſunt.

Hi-

Historia.

Judicium contra Judices, sive Justitia vindicativa ab hominibus neglecta, à Deo vindicata.

Sensus

Versus vigesimi.

Sic spondet fore, ut cum Rege Regnum reformetur, & omne genus victimarum ab omni ætate Deo sacrificetur.

Doctrina.

Obedientia melior quam victima.

Historia.

Murmurantes. Sive magistratus a subditis offensus, a Deo defensus.

Psalmi Quinquagesimi

Conspectus Concionatorius

Zu deutsch.

Rednerischer Entwurff

des fünfftzigsten Psalm.

Erster Theil.

Ubung der Hoffnung.

Verstand des ersten und zweyten Vers.

David wird aus Erkanntnuß seines Elends bewegt die Göttliche Barmhertzigkeit anzuruffen, als welche, gleichwie sie groß ist in sich, also ist sie vielfältig in ihren Würckungen.

Lehr aus diser Erklärung.

Ein Sünder und elend seyn, ist eines.

Erste Geschicht-Predigt.

Der Gottlose im Elend: oder das Elend des Cain nimmt seinen Anfang von der Sünd:

wache

wachset durch GOttes Gedult: wird unendlich groß durch dessen Tod, und gottlose Nachkommenschafft.

Verstand des dritten Vers.

David steiffet die Hoffnung der Verzeyhung seiner Sünd auf einen ernstlichen Haß aller Sünd, die er dann von der Wurtzel will ausgereutet wissen.

Lehr.

Barmhertzigkeit hoffen, und die Sünd lieben ist eine Thorheit.

Zweyte Geschicht-Predigt.

Guter Will wie ohne Werck, also ohne Frucht: oder guter Vorsatz zu beichten wohl gefasset, übel verschoben, elendig vernichtet.

Verstand des vierten Vers.

David treibet weiter den Haß der Sünd durch Uberlegung der Boßheit, welche die Sünd an sich hat aus sich selbst.

Lehr.

Wenn ich Christum am Creutz ansehe, sihe ich meine Sünd.

Dritte Geschicht-Predigt.

Ecce-Homo-Bild, oder Hyppolyti des Priesters heiliger Betrug, und glückliche Ausführung.

Verstand des fünfften Vers.

David treibet noch weiter den Haß der Sünd durch Betrachtung ihrer Umständ und Frücht.

Lehr.

Ubel würdig alles Ubels.

Vierte Geschicht-Predigt.

Goldenes Kalb: oder des Volckes Gottlosigkeit, des Aarons Furchtsamkeit, des Moysis Eyfer.

Verstand des sechsten Vers.

David deutet auf die andere Stütze seiner Hoffnung, nemlich auf sein eigenes Elend, welches Erbärmniß erwecken soll.

Lehr.

Die Gebrechlichkeit des Sünders verdienet ein Mitleyden, nicht aber die Boßheit.

Fünffte Geschicht-Predigt.

Der Teufel ein Hencker: oder das Ubel böser Gewohnheit, die Straff, der Urheber der Straff.

Verstand des sibenden Vers.

David entdecket die Haupt-Ursach seiner Hoffnung, welche man in dem Glauben auf die Verheissungen GOttes suchen muß.

Lehr.

So wohl die Unschuld als die Buß ist ohne den Glauben ohne Leben.

Sechste Geschicht-Predigt.

Der Glaub im Streitt: oder Krieg der H. Justinæ mit einem Buhler, Krieg mit der Höll, Krieg mit dem Tyrann.

Verstand des achten Vers.

David erkläret, was ihme GOTT geoffenbaret habe, und welche Krafft das Sacrament haben werde, welches das Wort Hysop vorbedeutete.

Lehr.

Die Krafft des Sacrament der Buß.

Sibende Geschicht-Predigt.

Die wunderbare Artzney: oder ein Abentheur der Boßheit, und ein Wunderwerck der Gnad.

Verstand des neunten Vers.

David erkläret weiter die Krafft des Buß-Sacrament, und macht sich dessen theilhafftig dem Wunsch nach, in voto.

Lehr.

Das die Ohren-Beicht im neuen Bund nothwendig sey.

Achte Geschicht-Predigt.

Der weise Artzt: oder trauriger Fall einer Seel: vilerley Anschläg: nur einer schlagt an.

Der andere Theil des Psalms.

Erbittung der Gnade.

Verstand des zehenden Vers.

David von der Hoffnung gestärckt bittet um Erlassung der Schuld, ohne etwas zu melden von Erlassung der Straffe.

Lehr.

Wer die Höll verdient hat, soll über keine Straff klagen.

Neunte Geschicht-Predigt.

Der gedultige Büsser: oder Mauritius gefangen, beschuldiget, hingerichtet.

Verstand des eilfften Vers.

David begehret auch ein reines Hertz mit einem aufrichtigen Geist, der über alles irrdische sich erschwinge, und allein nach dem Ziel, zu dem er erschaffen, trachte.

Lehr.

Neben der Sünd soll man auch ablegen die Zuneigung zu dem Gegenwurff der Sünd.

Zehende Geschicht-Predigt.

Das Hertz bey dem Geld: oder der Tod eines Geitzhals, des Tods Ursach, der ewige Untergang.

Verstand des zwölfften Vers.

David begehret über das den heiligen Geist, und mit disem die Gab der Beharrlichkeit.

Lehr.

Hoffen macht harren.

Eilffte Geschicht-Predigt.

Die siegende Hoffnung: oder Streitt der Mutter, Streitt der Kinder, allgemeiner Sieg.

Verstand des dreyzehenden Vers.

Endlich begehret David auch einen Fürsten-Geist, der den Büsser antreibe zu einer nicht nur gemeinen Heiligkeit.

Lehr.

Würdige Frücht der Buß.

Zwölffte Geschicht-Predigt.

Die heilige Sünderin: das ist, einer Büsserin heiliger Tod, vorläuffige Bekehrung, Bereitung zum Tod.

Der dritte Theil des Psalm.

Erbietung zur Gnugthuung.

Verstand des vierzehenden Vers.

David um gewisser erhört zu werden setzet seinem Gebett auch gute Vorsätz bey, und will

für das Aergerniß genug thun mit Bekehrung der Gottlosen.

Lehr.

Das Ubel der Aergernissen.

Dreyzehende Geschicht=Predigt.

Der Vatter kein Vatter; oder die schwere Sünd, und gleiche Straffe des Ubersehens.

Verstand des fünffzehenden Vers.

Den Todschlag, weil er darfür nicht genug thun kan, bittet David ab.

Lehr.

Die Sünd schreyet in Himmel.

Die vierzehende Geschicht=Predigt.

Die Stimm des Bluts: oder unsinnige Begierlichkeit, grausame That, entsetzliche Straff.

Verstand des sechzehenden Vers.

David will GOtt für dessen Verachtung genug thun durch offentliches Lobsprechen.

Lehr.

Glückseelige Unschuld.

Die fünffzehende Geschicht-Predigt.

Die gekrönte Lieb: oder das Jungfrau-Cräntzlein gnädig anerbotten, begierig angenommen.

Verstand des sibenzehenden Vers.

David gibt die Ursach, warum er lieber Lob-Opfer als andere wähle, nemlich weil GOtt nur jene gefallen, welche zum Lob gereichen.

Lehr.

Verdammliche Heucheley.

Die sechzehende Geschicht-Predigt.

Das Opfer ohne Hertz: oder Sapritii Liebe erloschen, Stärcke verstellet, Heiligkeit gestürtzet.

Verstand des achtzehenden Vers.

David lehret, auch das Lob-Opfer gefalle GOtt nicht, wenn nicht ein zerknirschtes Hertz darbey ist.

Lehr.

Buß ohne Reu.

Die sibenzehende Geschicht-Predigt.

Der weise Einsidler: oder ein Heldenmüthiger Schluß heldenmüthig gefasset, fortgeführet, ausgeführet.

Verstand des neunzehenden Vers.

David schliesset seine Bittschrifft mit Bitt, GOtt wolle ihme wegen des Volcks verschonen, deme alles daran lige, daß ihr König bey GOtt gelte.

Lehr.

Scharffes Gericht über die Obrigkeiten.

Die achtzehende Geschicht-Predigt.

Gericht über die Richter: oder die Nach-Gerechtigkeit von den Menschen versaumet, von GOtt gerochen.

Verstand des zwantzigsten Vers.

David verspricht, es werde also der König und das Reich miteinander mit neuem Eyfer GOtt dienen.

Lehr.

Gehorsam ist besser als Schlacht-Opfer.

Die neunzehende Geschicht-Predigt.

Die Murrer: oder die beleydigte Obrigkeit von GOtt beschützet.

Erste Geschicht-Predigt
Am Aschen-Mittwoch.

Impius infelix,
Oder
Der elende Sünder.

Lehr.
Ein Sünder, und elend seyn, ist eins.

Eingang.
Miserere mei DEUS secundum magnam misericordiam tuam!
Et secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam!
Erbarme dich meiner, O GOtt, nach deiner grossen Barmhertzigkeit, und nach der Menge deiner Erbärmnissen lösche aus meine Boßheit!

ALso fanget an jener Psalm, welchen der büssende König, seine innbrünstige Reu der gantzen Welt zu bezeugen, aufgesetzt hat: die Catholische Kirch aber, sonderbar bey der heut eingehenden

Buß-Zeit zur Besänfftigung des Göttlichen Zorns für sich als eigen gebraucht: auch alle Sünder mit einhelliger Stimm, und schmertzlichem Geheul bey den Füssen des beleydigten GOtt zur Erden ligend, auf das kläglichst anstimmen solten. So hab ich dann recht, Geliebte! und ihr werdet hoffentlich meinen Gedancken billichen, daß ich mich entschlossen, eben disen Psalm in meinen vorhabenden Fasten-Predigten von Vers zu Vers auszulegen, und die darinn enthaltene herrliche Sitten-Lehren mit bewährter Geschicht-Erzehlung zu bekräfftigen: dann ich kan ja für dise Zeit nichts angenehmers, für dises Ort nichts nutzlichers predigen, als von der Buß, dero das schönste Exempel, nemlich sich selbst, David in disem Psalm vorgestellt hat.

Nur dises hab ich besserer Ordnung, und Klarheit halber, jenen zu Lieb, welche das Miserere, es sey deutsch, oder lateinisch, öffters zu betten pflegen ohne, was sie aussprechen, gründlich zu verstehen, gleich heut zu Anfang erinneren wollen, daß der Psalm bequemlich in drey Theil, in Form einer wohlgestellten Supplication, oder Bittschrifft möge abgetheilt werden. In dem ersten übet sich David in Hoffnung der Verzeyhung biß auf den zehenden Vers. In dem zweyten haltet er um die nothwendige Gnaden an, in der Buß zu verharren, biß auf den vierzehen-

dem

den. In dem dritten Theil erbietet er sich zu aller erforderlichen Genugthuung biß zu End: und seynd das eben jene drey Ubungen, mit welchen sich ein rechtschaffener Bůsser beständig beschäfftigen muß, die Hoffnung, das Gebett, die Genugthuung: die Hoffnung, damit er die Buß anfange: das Gebett, damit er verharre: die Genugthuung, damit er, was das Hertz, und der Mund bezeuget, auch erweise im Werck. Jetzt zur Sach.

Es hatte David schier ein gantzes Jahr zugebracht, ohne daß er sich wegen des begangenen Ehebruchs, Todschlag, und Aergerniß im geringsten bekůmmerte: ja er gedunckte sich glůckseelig in seiner Sůnd zu seyn, als durch welche er die so sehr geliebte Bethsabea zur Ehe erhalten, auch schon von ihr mit einem Printzen ware erfreuet worden. Also blind und unempfindlich machet den Menschen die Boßheit. Aber sihe! als der Prophet Nathan aus GOttes Befehl hinein getretten, und dem guten Kőnig seine grobe Mißhandlungen in einer anmuthigen Gleichniß, als in einem Spiegel vor Augen gestellet, ist David auf einmahl verändert: die so lang geschlossene Augen gehen auf, und zerfliessen in bittere Zäher: das harte Hertz wird zerknirscht, und bricht in hell laute Seufftzer aus: das hoffärtige Haupt wird mit Aschen bestreuet: die kőnigliche Majestät liget zu Boden:

den: man höret nichts als Leyd, Schmertz, und Jammer-volle Wort: Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam! nach der Barmhertzigkeit, O GOtt! nach deiner grossen Barmhertzigkeit erbarme dich meiner! & secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam! und vertilge, ach! vertilge meine Sünd nach der Menge deiner Erbärmnissen! Sehet! Sehet! jetzt endlich rufft David um Erbarmniß, weil er jetzt erst erkennet sein Elend. Der Anfang der Buß ist die Erkanntniß der Straff. Sünder! wann ihr nicht büsset, ist die Ursach eure Blindheit; ihr erkennet nicht, wie elend ihr seyd. Wohlan lasset mich die Stell eines Nathan vertretten: ich will euch in einer nachdencklichen Begebenheit vorstellen, wie übel es mit euch stehe, und ihr werdet erkennen, 1. Wie all euere Glückseeligkeit ein lauterer Betrug. 2. Wie euer Elend in der Wahrheit ein Elend über alles Elend seye. Zu disem End fange ich mit gutem Vertrauen zu GOtt meine Erzehlung an, welche je älter sie ist, desto mehr bekräfftiget sie meine Aussag, daß es ein Ding sey, in der Sünd seyn, und im Elend seyn.

PARS I.

Miseriarum Caini initium, Impietas.

Das Elend des Cain hat den Anfang von der Sünd.

Als die Welt nach Rechnung des gelehrten Pererii beyläuffig * etwas über 500. Jahr alt, mithin schon zimlich bevölckert war, lebte ein Mann, den die Natur, und das Glück mit allen einem Menschen erwünschlichen, so wohl Leibs als Gemüths-Gaben reichlich beschänckt hatte. Es ware in ihme eine großmüthige Seel, ein weit aussehender Verstand, ein durchdringender Witz zu neuen Erfindungen, ein unbeschränckte Fähigkeit die gantze Welt zu regieren. Sein Ansehen war herrlich, die Kräfften wie eines Risen, die Gesundheit unveränderlich biß beyläuffig in das 800. Jahr seines Alters, dann so weit hat sich glaublich sein Leben erstreckt. Uber das hatte er sich zum Oberhaupt, und Regenten über mehr als 200000. Unterthanen gemacht: herrschte beständig im Friden: genosse einer niemahl gekränckten Freyheit, alles nach eigner Willkur zu ordnen: wurde von jedermann als ein Groß-Vatter verehret: hatte eine

ne

* Ich halte mit Pererio dafür, daß der Todschlag des Abels im Jahr der Welt 130. geschehen: aber auch daß Cain bey 800. Jahr alt worden. Vide Salianum.

ne Mänge Kinder, und Kinds-Kinder gezeu-get: ja sahe mit eigenen Augen seine Nach-kommenschafft biß auf das sibende Geschlecht würcklich schon fortgepflantzet. So gienge auch nichts ab an Nothwendig- Bequemlich- oder Wollustbarkeiten, massen schon dazumahl Tubalcain das Ertzgraben, Lamech die Jä-gerey, Jabel die Schäfferey, Jubal die Mu-sic, Er, ihr Groß-Vatter selbst die Baukunst erfunden haben: wie er dann der erste eine herrliche Stadt erbauet, und ihr von seinem Sohn Henoch den Namen Henochia beyge-legt hat.

Auserwählte! Ich hab den Mann noch nicht benamset: doch duncket mich, ich sehe schon die Gedancken eurer Hertzen. Wer et-was belesen ist, wird würcklich bey sich gesagt haben: es ist der unglückseelige Cain, von dem man redet. Aber gebt acht, daß ihr nicht irret; Denn wie? Solte diser Mann unglück-seelig seyn? Er ist reich, er ist mächtig, er ist gesund, er ist in Ehren, er hat alle Wol-lust, und Freyheit, und was das schätzba-riste ist, ein 800. jähriges Leben, wie Abu-lensis bey Saliano beglaubet: und diser Mann solle unglücklich heissen? diser solle mit dem Elend ringen? Allerliebste! ihr habt aber doch noch recht geurtheilet: Ja, ja, der unglückseelige Cain ist der Mann, von dem ich rede, un-glückseelig fürwahr mitten im Uberfluß aller

Güter, die sein Hertz wünschen möchte: unglückseelig, weil er bey GOtt nicht steht in der Gnad, ohne welche alles Glück ein falscher Schein, ein närrische Einbildung, ja ein wahres Unglück, und lauteres Elend ist. Daß kan Cain bey all seinem Wolleben nicht bergen: auch äusserlich gibt er uns untrügliche Zeichen, wie übel ihm innerlich seye. Dann GOtt hat über ihne verhänget, daß er nach der Sünd immer unruhig von Ort zu Ort wandern muß, allzeit traurig, allzeit bleich, und zitterend, damit wir gleich im Anfang der Welt ein Exempel hätten zu unserm Unterricht, daß wir einem Sünder nicht glauben sollen, als gehe es ihme von Hertzen, wann er sich munter, und lustig stellt. Wie lang ist aber Cain schon in disem Elend? Antwort, da er den Abel seinen Bruder umgebracht, ware er etwann 129. jetzt ist er schon bald 800. Jahr alt; rechnet, wie lang sein Unglück gewehret. Mit der Sünd hat es angefangen, durch die Langmuth GOttes ist es gewachsen, und wird sich so gar auch mit dem Leben nicht enden. Aber lasset uns die Geschicht was genauers durchsuchen: sie ist aus der Bibel, und nicht neu: doch hat sie dises über alle neue am besten, daß niemand an ihrer Wahrheit, was die Haupt-Sach antrifft, darff zweifflen, welches einem Exempel gewißlich viel Krafft gibt, daß es tieffer eindringen kan. So hoffe ich auch, ich rede zu

sol-

chen Zuhöreren, welche nicht kommen aus Fürwitz, was neues: sondern aus Begierd, was nutzliches zu vernehmen, obschon auch noch dises darzu kommt, daß die Gelehrte eine Historie aus der Schrifft lieber anhören: der gemeine Mann aber solche Biblische Geschichten zwar dem Namen nach, und obenhin kennet: selten aber umständlich begreifft, mithin gar wohl auch bey disen Erzehlungen noch was neues verstehen wird. Getröste mich also einer ferneren Aufmercksamkeit, und fahre fort.

Ich triffe eben an beyde Brüder Cain und Abel, wie sie sich mit dem GOttes-Dienst beschäfftigen. Sie richten jeder einen Altar für sich auf: beyde wollen opferen. Nemlich obschon damahl noch keine steinerne Tafel gewesen, auf welchen GOtt seine Gebott hätte geschriben: gab ihnen doch die Vernunfft ein, es müsse ein Ober-Herr über Himmel und Erden, ein Erschaffer aller Ding, ein Belohner des Guten, und Bestraffer des Bösen, mit einem Wort, ein GOtt seyn: wie dann freylich auch Adam, und Eva ihre Eltern ihnen zum öfftern von GOtt werden geprediget haben, der natürlichen Schuldigkeit gemäß, welche Vatter und Mutter schwerlich verbindet, ihr Kind vor allen zur Erkanntniß, Verehrung, und Forcht seines Erschaffers sorgfältigst anzuweisen. Sie beugen

dann

dann beyde ihre Knye: erheben beyde Händ und Augen gen Himmel: betten beyde, der grosse GOtt wolle ihr Opfer zum Zeichen ihres gegen ihme aufrichtig unterthänigen Gemüth genehm halten. Von aussen zeiget sich kein Unterschied in der Andacht. Allein GOTT schauet in das Hertz, und haltet nicht viel auf die äusserliche Gebärden, und verstellte Wort, die ihren Ursprung nicht weit her haben. Schauet, was ich sihe: der HErr hat seine Augen auf den Abel geworffen, Respexit Dominus ad Abel! Was sagen uns dise Wort? Viele Schrifftsteller lehren bey Cornelio a Lapide: GOtt habe über das Opfer des Abels Feuer vom Himmel fallen lassen, nicht aber über das Opfer des Cain: der Unglückseelige müßte selbst das Holtz anzünden: und seine Flamme dunckte ihme in Vergleichung mit der Flamme des Abels gantz unstätt, gantz dumper, gantz rauchich sich gen Himmel zu schwingen, da indessen das Himmels-Feuer mit gantz reinen Flammen das Opfer des Abels aufzehrete. Der Unterschied des Feuers deutete auf den Unterschied der zwey Hertzen. Der fromme Abel opferte viel, die Erstling, das Beste, die Fette von seiner Heerd, womit er an Tag gabe, daß er ein gegen GOtt freygebiges, und an das Zeitliche wohl nicht angehäfftes Hertz habe: das hat GOtt gefallen. Cain aber opferte was wenigs, und das schlechtere von den Früchten der Erden: was soll man

daraus schlüssen, als daß er ein Mann von schlechter Andacht, karg, in das Irrdische allzu viel verliebt müsse gewesen seyn; das ist, was GOtt geandet: und hätte ja ein so glimpfflicher Verweiß bey einem vernünfftigen Menschen auswürcken sollen, daß er in sich gegangen, den Fehler verbessert, und sich mit seinem Bruder in gleiche Gnad bey GOtt zu setzen solte getrachtet haben. Allein hier fanget Cain an sich freywillig in das Elend zu stürtzen, weil er anfangt sein Sünd zu verachten. Mit der Sünd hat das Wohlseyn ein End: er ist verwirrt. Der dicke Rauch seiner Flamme hat den Verstand schon verfünsteret, und die böse Anmuthung, oder Paßion des Neyds hat ein anders Feuer in ihme angezündet, bey welchem er ein greuliches Vorhaben, weiß nicht, soll ich sagen, wider den Abel, oder wider sich selbst ausgekochet.

Kaum hatte er mit einem Blick das Feuer vom Himmel ober dem Opfer des Abels ersehen, erblasset er: entrüstet sich, schlagt die Augen zu Boden, überziehet die Stirn mit Runtzlen, überwirfft das Maul, murret, sihet über zwerch den Bruder an, welcher, da er vor Freuden ausser sich gesetzt, in süsse Zäher, und helles Lob GOttes ausbricht, wendet ihm Cain vor Unmuth grißgrammend den Rucken: kirret mit den Zähnen: stampft mit dem Fuß: und fangt an mit sich selbst also zu

pol-

poldern: Wer bin ich? Wer ist Abel? Bin ich nicht der Erstgebohrne? Warum zieht mir dann GOTT den Bruder vor? Er hat was bessers geopffert, ja: eben das hat er mir zum Possen gethan: über mich will er seyn, und GOtt haltet ihm bey. Seye es auch, daß ich gefehlet: soll Abel deßwegen den Vorzug verdienen? soll ich mein Recht haben verlohren, so die Natur mir gegeben? Pfui! was sihe ich vor! wie wird jetzt der Prahler des armen Cain bey sich selbst spotten? wie werden mich Vatter und Mutter ansehen? den GOtt vorzieht, werden auch sie vorziehen: Aus ist es! Cain du bist dein Lebtag ein verächteter Mensch! ... Was thue ich! .... Geilebste! Wie unvernünfftig vernünfftlet nicht eine Paßion, wann man sie höret? Was gebähret sie nicht für seltsame Einbildungen! aus einer Mucken wird ein Elephant, und aus einer kleinen Sach macht man ein solches Weesen, als wann der Himmel schon würcklich gekracht hätte, und einfallen wolte. Ey man muß bey einer solchen Verwirrung ihme selbst nicht glauben. Wann der Zorn, die Begierd, die Forcht, die Traurigkeit, oder ein andere Anmuthung würcklich in der Bewegung ist: so soll man, ja so kan man nichts g:scheides beschliessen: man muß darüber schlaffen, und erst alsdann, wann das Gemüth widerum in der Ruhe ist, alsdann erst, was zu thun seye, bedencken. Die Paßion verblendet den

Verstand, und wer mit verbundenen Augen unachtsam fort laufft, stosset nothwendig an, oder fallt gar in die Gruben. Dise Lehr hat GOtt selbst dem Cain durch eine sehr nachdruckliche Einsprechung gegeben: Quare iratus es? spricht er ihme innerlich zu, & cur concidit facies tua? Mein Cain! du hast kein Ursach zu zürnen, ausgenommen über dich selbst. Du, nicht Abel, bist daran schuldig, daß dein Opfer minder gefallen. Es ist aber disem Ubel leicht abgeholffen. Sihe! Si bene egeris, recipies, wann du mit besserem Hertz ein anderes Opfer verrichtest, recipies, so erlangst du die vorige Gnad, die du verlohren. GOtt gibt nicht acht, wer der Erstgebohrne, sondern wer der frömmere seye. Sin autem male, wofern du aber in deinem bösen Willen verharrest, wisse, statim in foribus peccatum aderit, du wirst weit elender seyn, als du bist: und mit der Sünd wird alles Unglück zu dir eintretten. Dahero, wann du dir selbst nicht feind bist, sub te erit appetitus ejus, & tu dominaberis illius, unterdrucke deine Neigung, überwinde deine Anmuthung, folge der Vernunfft!

Das war freylich eine laute Einsprechung: aber die Paßion überschreyet alles Zusprechen der Gnad. Ach der unglückseelige Cain! durch die Sünd hat er ein 129. jähriges Wohlseyn ihme selbsten gestöhret: jetzt will er durch

ein

ein neue Sünd das Unglück abtreiben. Aber ach! das ist ja nicht das rechte Mittel. Eine neue Sünd ist ein neues Elend: und wer nach der ersten Sünd nicht bald sich aufrichtet, wird nicht leicht aufhören zu fallen, biß er sich gar in den Abgrund aller Armseeligkeit stürtzet. Cain ist würcklich im fallen: darum muß ich eylen, und einen Sturtz nach dem anderen, nur gleich als in einem Gemähl mit flüchtigen Finger bedeuten. Der liebe Abel sihet seinen Bruder schon ein und anderen Tag so traurig herum streichen, als wäre er nicht weit von der Verzweifflung entfernet. Er erbarmet sich, und redet ihne bey guter Gelegenheit also an: Bruder! ich mercke, daß du über das, was sich bey unserem Opfer zugetragen, mit traurigen Gedancken dich plagest. Mein! erbarme dich deiner selbst. Wir haben einen guten GOtt: es kostet eine demüthige Abbitt deines Fehlers, so stehest du bey ihme in Gnaden, wie vor. Da verbeißt Cain seinen Zorn: seufftzet: antwortet: Bruder: mein Unglück konte grösser nicht seyn. Egrediamur foras, thue mir die Lieb: wir wollen einen Spatziergang auf das Feld machen, und ich will hören, was du mir rathest. Dem zarthertzigen Abel schüssen die Zäher in die Augen: er ist begierig den betrübten Bruder zu trösten, gehet: wohin? in seinen Tod. Ach der blutgierige Mörder hat schon seinen Vortheil erhalten: springt gehling

ein paar Schritt weit zuruck : erhebt den knopfeten Prügel, den er in der Hand trug : schlagt aus allen Kräfften nach dem Kopf des lieben Bruders : das Blut spritzet in die Höhe : Abel fallt : Cain auf ihne : er doppelt die Streich, und balget sich mit ihme so lang, biß die Seel aus dem Leib durch die zerschmetterte Hirnschal gefahren ist. O wie dum! O wie unsinnig ist der Mensch! wann er wie ein wilde Bestien dem Trieb seiner ungezäumten Paßion nachgeht! Cain meynte, Abel seye ein Spieß in seinen Augen: hoffete, wann er ihne wurde aus den Weeg raumen, solte der Schmertz gelindert seyn; Wohlan! Abel ist tod, wie steht es mit Cain? hat er jetzt Ruhe? ist das Hertz ringer? O Thorheit des Sünders! zuvor lage ihm nur ein Pfund auf der Brust : jetzt ligt ein Centner darbey : sein Elend hat sich unsäglich vergrösseret.

PARS II.

Miseriarum Caini incrementum Impunitas.

Das Elend des Cains wachset durch GOttes Langmuth.

JEtzt ist ihm, als seye er schon würcklich für Gericht GOttes beruffen. Er zitteret, er

er bebet, die Stirn schwitzet, das Hertz klopfet, die Augen sehen um eine finstere Höhle, wo er sich möge verbergen : aber umsonst! GOtt hat ihn mit seiner unermäßlichen Gegenwart gäntzlich umgeben : die strenge Frag gehet schon an : ubi est Abel, frater tuus? Cain, wo ist dein Bruder? Er antwortet, wie andere Ubelthäter im Anfang thun, keck und unverschamt, nescio : nunquid custos fratris mei sum ego? Was weiß ich um ihne? soll ich ihne dann hüten? Sehet! Also will man nach der Sünd das Gewissen stillen mit Verachtung der Sünd. Aber das geht nicht an : Cain muß auf die Folter : was? sagt der Richter, wilst du laugnen? hab ich nicht Zeugnuß genug? sihe! das Blut deines Bruders schreyet zu mir um Rach, darum bekenne? quid fecisti? Ach wie gut ist GOtt! Gleich nach der Sünd haltet er Gericht ; der Scharfrichter ist das böse Gewissen : das muß den Sünder folteren, damit er beichte. Beichtet er, gut : ist die wahre Reu bey der Beicht, so wird er nicht verdammt, wie bey dem menschlichen Gerichts-Proceß, sondern frey, und ledig gesprochen : wie gut ist GOtt? Beichtet er aber nicht, und stehet die Tortur von seinem Gewissen aus : kan seyn, daß er nicht gleich zur Höll verdammt wird, aber sein Lebenlang ist er ein elender Mensch : er ist durch die Folterung seines Gewissens also

zugericht worden, daß er es, so lang er athmet, empfinden wird.

Das seye aber zu anderen geredt. Nicht also Cain: Cain hat gebeichtet. O hätte er nur recht gebeichtet! allein wie halt ein Fall den anderen ziehet, also hat Cain mit seiner Beicht auf ein neues gesündiget, dann er hat gebeichtet ohne Reu. Ja, sagt er, ich hab den Abel umgebracht, und das ist ein geschehene Sach: was kan ich thun? Groß unrecht hab ich gethan, und so groß, daß ich kein Verzeyhung kan hoffen! Major est iniquitas mea, quam, ut veniam merear. Da habt ihr den lebhafften Abriß der Wahnsinnigkeit eines Sünders. Vor der Sünd denckt man nicht, was die Sach nach sich ziehen dörffte: nach der Sünd thut man die Augen erst auf, und offt so weit, daß man gar zu vil sihet: darüber verzagte Gedancken fasset, und in Verzweifflung gerathet. Wehe, heißt es, mein Unschuld ist hin! die Jungfrauschafft ist verlohren! mein Feind ist tod: das fremde Gut schon im Hauß: der verbottne Contract unterschriben! die Zusag gethan! ich kan mit Ehren nicht mehr zuruck! was geschehen, ist geschehen! in GOTTES Nahm! gehe es endlich mit meiner Seel, wie es will, ich kans nicht mehr änderen. Bey solchen Gedancken laßt man das Rädlein lauffen, so lang es laufft, biß der Wa-

gen

gen mit allem Gewalt an die Höllen-Porten an-rennt, auffsprengt, und in vollem Lauff in die Tieffe sich stürtzet. Ey! kehret um! es kan noch seyn, und GOtt will euch haben, wann ihr schon tausend, und aber tausend schwere Sünden begangen, GOtt will euch haben! setzet nur nicht zu den übrigen Sünden die Sünd der Verzweifflung! Cain hat GOtt durch die Verzweifflung mehrer beleydiget, als durch den Mord seines Bruders: darum ist der Stab gebrochen, das Urtheil gefället: Cain ligt würcklich in dem Abgrund des Elends, so tieff ein Mensch in diser Welt ligen kan. Wie da?

Was ist ihm dann übels widerfahren? Geliebte! so viel als nichts (wenn wir nach dem Ansehen von aussen urtheilen wollen) so viel als nichts ist ihme wie derfahren: er ist noch gesund: noch im Ansehen: noch im Uberfluß: nur das Hertz blutet, und dessen Wunde verrathet das bleiche Angesicht: und das ist das gröste Ubel. Maledictus eris super terram, sagt GOtt, vagus & profugus, von mir bist du vermaledeyt! gehe hin, wo du wilst: die gantze Welt stehet dir offen, du bist frey! wie so? Ist das ein Urtheil über einen Bruder-Mörder? Ja, sage ich, und GOtt hat in disem Urtheil ein Exempel erwisen, darab die gantze Nachkommenschafft in Forcht der Sünd, und Schröcken ab der straffenden Gerech-

tigkeit gerathen solte. Kommet her! Wo seyt ihr, ihr muthwillige, freche, gottlose Gesellen, welche ihr nach der Sünd lustig, und frölich nicht glauben könnet, daß ihr in ein grosses Elend gerathen seyet: ja trotzen dörffet, und sagen, Peccavi, & quid accidit mihi triste? sehet, wir bekeñen es: wir haben gesündiget, und in der Faßnacht allen Muthwillen verübet: was ists aber hernach? es ist uns deßwegen nichts Leyds widerfahren: wir seynd gantz wohl auf! Wie? ihr seyt wohl auf? die Medici wissen, daß es Krancke gebe, welche alsdann die nächste bey dem Tod seynd, wann sie sagen, sie seyen wohl auf. Der die Schlaf-Sucht hat, empfindet auch nicht, daß es übel mit ihme stehe, ist er darum wohl auf? So gibt es auch Thoren in den Spitäleren, welche immer mit lustigen Phantaseyen spielen, lachen, und singen: seynd dise wohl auf? O! man kan elend seyn, wann man schon sein Elend nicht erkennt? ja der es nicht erkennt, steckt noch tieffer im Elend, als Cain. Ach du armseeliger Cain! wie gut wäre es für dich gewesen, wann dich GOtt mit dem Aussatz geschlagen, oder wie hernach den Nabuchodonosor unter die wilde Thier verbannet, oder wie Paulus jenem Corinthier gethan, deinen Leib dem Teufel zu besitzen, und zu peynigen übergeben hätte! was gilts, du wärest in dich gangen, und hättest dich zur Buß, und Gehorsam

be-

bequemmet. Aber da der HErr den Sünder so viel als gar nicht strafft, oder mit der Straff zuruck haltet, strafft er am ärgsten: es ist ein Zeichen, er hab ihn auf ewig verworffen: ach Cain, wie kan dein Elend noch wachsen? Ja eben das begreifft Cain wohl selbst, und erbitteret diser Gedancken allen Muth, die Freyheit zu genüssen, die ihme GOtt durch seine Langmuth gestattet: Ecce ejicis me hodie! GOtt ist dein Feind, GOtt hat dich verworffen! das ist jene erschröckliche Stimm, welche von Zeit zu Zeit wie ein Donnerklapf in den Ohren des Mörders erthönet, und das erschrockne Hertz ängstiget, das Hertz, sag ich, das Hertz, welches bey keinem Sünder kan ruhig seyn, so lang er an GOtt glaubt: ja wann er auch nicht glaubt, so ist doch unmöglich, daß er nicht wenigist zweiffle, ob nicht ein GOtt seye: und diser Zweiffel allein erkleckt schon, alle Freud zu vergallen. Man denckt nicht allzeit an GOtt, ist wahr: aber du kanst nicht verhinderen, daß nicht jetzt ein Mensch, jetzt ein Gemähl, jetzt ein Unglück, jetzt nur der Anblick des Himmels selbst dich GOttes erinnere: und so offt das geschihet (ist es nicht wahr, oder kanst es laugnen, O Sünder?) so zittert, so klopfet, so schreyet dir das Hertz: Wehe dir, wann ein GOtt ist! Wehe dir, wann ein GOtt ist! Sagst du, wie jener Thor, dixit insipiens in corde suo: vielleicht

leicht ist kein GOtt! so bleibt doch der Stich in dem Hertzen: wann einer ist, wehe dir! wehe dir! das macht bluten: das thut wehe: und für dise Wunde gibts keine Salb.

PARS III.

Miseriarum Caini abyssus, Mors & Posteritas.

Das Elend des Cains wird unendlich groß durch seinen unglückseeligen Tod, und durch die lasterhaffte Nachkommenschafft.

CAin reiset von einem Ort in das andere, aber er zitteret überall: er haltet Hochzeit, und zeuget eine Mänge Kinder: aber kein Isaac, welches verdollmetschet wird, risus, kein Gelächter, kein wahre Freud wird ihm jemahl gebohren: er versucht alle Kurtzweil, und ist ihme doch immer die Weil lang: er bauet eine weitschichtige Stadt, dannoch ist ihm alles zu eng: er führet Mauren und Thurn auf, aber er findet keine Vestung für sich: das Volck wird vermehret, er macht sich zum Fürsten, er herrschet nach Ubermuth, alles muß aufwarten, alles dem Cain als ihrem Vatter und HErrn zu Diensten stehen, alles gehorsamen, ausgenommen

kommen das Hertz, welches, je mehr ihm gebotten wird, daß es schweige, desto häfftiger schreyet es: Cain, GOtt hat dich verworffen, GOtt ist dein Feind! Höret er bey Tag den Himmel donneren, so schreyet das Hertz: Cain dein Stund ist vorhanden, jetzt must du in die Höll! Sihet er bey der Nacht das schöne Firmament mit goldenen Sternen geziert, so schreyet das Hertz: Cain, sihe, wie herzlich glantzet die Göttliche Freuden-Stadt, aber nicht für dich! nicht für dich! Erblicket er ein unschuldiges Kind, so schreyet das Hertz: O Cain, o wann du wärest, wie dises Kind, wie wär dir so wohl! Betrachtet er seine Macht, sein Ansehen, seine Freyheit, seine schon biß in das sibende Geschlecht fortgepflantzte Nachkommenschafft, so schreyet das Hertz: Cain! alles dises hat ein End, und was kommt hernach? Offt mitten in Geschäfften, mitten in Kurtzweilen schreyet das Hertz: Cain heut hast du wichtige Sachen vor dir, heut bist du aufgeraumt, heut gehet alles wohl von statten: aber was hilffts? wie lang wird es werden? und was kommt hernach? auch wann er schlafft, erschröckt ihn ein Traum, und schreyet das Hertz: Cain, Abel schreyt Rach wider dich, GOtt hat dich verworffen! O elendes, o armseeliges Leben! und dises um desto mehr, weil

weil es so lang gedauret! Endlich * im 800. Jahr, wie er mehrmahlen pflegte, wann er den schwermüthigen Gedancken wolte den Zigel lassen, gienge er auf einen Tag in den Wald spatzieren, und warffe sich vor Verdruß unter den Schatten eines Gebüsch darnider, unwissend, daß ihne die Sonne, dero hitzigen Strahlen er sich wolte entziehen, nunmehr das letztemahl anscheine. Dann es befande sich eben jetzt Lamech des Cain Nach-Urenckel samt dem kleinen Söhnlein des Tubalcain auf der Jagd, und weil der Knab ihme auf das Gebüsch deutete, wo sich eine Bewegung äusserte, glaubte Lamech, es lige ein Thier verborgen. Er besinnet sich nicht lang: greifft nach dem Pfeil, spannt seinen Bogen, truckt ab: Cain ist hart getroffen, seufftzet, beisset die Zähn übereinander, brüllet wie ein Wund geschossener Löw, stirbt: Lamech laufft zu, erschrickt, zürnet über den Knaben, schlagt ihn zu tod, und schicket zu gleicher Zeit die Boßheit und die Unschuld in die andere Welt. Das ist das End des Elends, in welchem der erste unbußfertige Sünder sein Leben zugebracht: ja, was sag ich? das ist das End! ich sage, das ist erst der rechte Anfang seines Elend! Jetzt sitzt er im Feuer, und von der Höll aus bejammert er seinen Zustand schon über 5000. Jahr. 5000. Jahr brinnt er! es werden aber noch

* Vide Salianum & Pererium.

5000. Jahr vorbey gehen, und er wird brinnen: es werden vorbeygehen 50000. Jahr, und er wird brinnen: es werden vorbeygehen 50. Million Jahr, und er wird brinnen: brinnen wird er, so lang GOtt wird GOtt seyn: und was das Elend unendlich vergrössert, ist, daß er nicht allein brinnen wird: seine gantze Nachkommenschafft wird mit ihme brinnen, als welche nach der Zeit, weil sie der Laster ihres Groß-Vatters Nachfolger ware, der gerechte GOtt durch die allgemeine Sündfluth nach dem Wasser-Tod zum Leben im Feuer auf ewig verdammet hat. Sünder! nimme dises Beyspiel zu Hertzen. In Cain sehen wir, wie in Wahrheit ein Ding sey, in der Sünd und im Elend seyn. Erkennt ihr das nicht: wehe euch! ihr gehört unter jene, von denen geschriben stehet: sie bringen ihre Täg im Wohlleben zu, und auf einen Sprung ligen sie in der Höll. Erkennt ihr es aber, o so eylet mit David zur Göttlichen Barmhertzigkeit, aber eylet, dann obschon die Barmhertzigkeit unendlich ist, haben doch die Erbärmnussen offt, da man es am mindisten entrauet, ein trauriges End.

Die

Die zweyte Geschicht-Predigt.

Frustrata Velleitas,

Oder

Guter Willen wie ohne Werck, also ohne Nutz.

Lehr.

Darum schlimm seyn wollen, weil GOtt gut ist, ist die gröste Boßheit.

Vers. 3. Amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me!

Wasche mich mehr und mehr von meiner Ungerechtigkeit, und reinige mich von meiner Sünd!

EIn Wunder-Ding! es ist nicht möglich, daß einem Sünder, der glaubt, daß ein GOtt sey, wohl seyn könne: ja wann einer auch unter jenen ist, von denen der heilige Geist spricht: Dixit insipiens in

in corde suo: non est Deus, der Thor hat in seinem Hertz gesagt: es ist kein GOTT! so kan ihme doch nicht wohl seyn: dann ob er schon an keinen GOTT glaubt, kan es doch nicht seyn, daß er nicht wenigst zweifle, ob nicht etwann ein GOtt seye? Zweifelt er aber, so ist es schon genug, um elend zu seyn, weil so offt er an GOtt gedenckt, eben so offt das Hertz zitteren, klopfen, und schreyen wird: Wehe dir, wann ein GOtt ist! Wehe dir, wann ein GOTT ist! Ist also, was ich vorgestern geprediget, ein ungezweifelte Wahrheit: alle Glückseeligkeit eines Gottlosen ist falsch: sein Elend aber übertrifft alles Elend. Jene, welche noch nicht, wie Cain, verzweifelt haben, mithin eben darum noch nicht die elendeste seynd, erkennen das wohl selbst, und schlagen darum, wo nicht offentlich, doch heimlich an ihre Brust mit tieff geholtem Seuffzer: Miserere mei Deus! O HErr, erbarme dich meiner! was ich aber bewundere, ist, daß eben dise ihr Elend erkennen, und dannoch nicht hassen: dahero geschieht, daß sie sich von der Sünd eintweder niemahls ledig reissen, oder bald nach der Beicht auf eine leichtsinnige Weiß in die alte Lastergrub fallen. Nicht also David: sein Elend erkennen, und auf das äusserste hassen, ware eines. Wolt ihr ein Beweißthum seines Haß? Höret, wie er im dritten Vers unseres Psalms

seufftzet: amplius lava me ab iniquitate mea, & a peccato meo munda me! ist so viel, als sagte er: O HErr! ich traute mich nicht zu sagen, miserere, erbarm dich meiner, wann ich nicht die Sünd, so ein Ursach meines Elends ist, äusserist hassete: ich hasse sie aber, ich verfluche, ich verabscheue sie so ernstlich, daß ich nicht nur dich bitte, daß du sie auslöschest, dele! Nein! amplius, ich bitte um ein mehrers, lava me, lösche auch aus die hinterlassene Würckungen der Sünd, amplius, ja was noch mehr ist, munda me, reinige mich auch von allen Zuneigungen zu der Sünd, damit ich nur recht weit entfernet seye von einer neuen Sünd! amplius lava! amplius munda! ich scheue weder brennendes Wasser, weder beissende Laugen, wann ich nur vollkommen gereiniget wird!

O! das heißt sich ernstlich in das Hertz GOttes eindringen, und die Barmhertzigkeit überreden, daß sie nicht nur in der Verzeihung nicht langsam, sondern auch in Ausspendung der Gnaden nicht gesparsam sich weise. Aber Barmhertzigkeit hoffen, und eben darum die Sünd nicht hassen, ist eine neue Sünd: ist eine Sünd im H. Geist: ist eben so viel, als darum schlimm seyn wollen, weil GOtt gut ist: eben so viel, als die strenge Gerechtigkeit wider sich aufhetzen, daß sie gehling, und vor der Zeit den Stab bricht, um den Mißbrauch der

Gedult GOttes zu rächen. Aus tausend stelle ich nur einen Zeugen, der zu seinem Untergang erfahren hat, wie mißlich es seye auf GOttes Barmhertzigkeit sündigen. Die Geschicht erzehlet V. P. Petrus Pinamonti S. J. ein Mann von grosser Heilig- und Weißheit, wie von beyden Zeugniß seine ausbündig schöne Geist- und Lehrreiche hinterlassene Schrifften geben können. Was ich vor mich nimme, ist enthalten in dem vortrefflichen Wercklein, Via cœli complanata betittelt, impedimento secundo. Vernehmet den Verlauff, und fasset um GOttes willen tieff zu Hertzen die aus diser Erzehlung zu nehmende höchst-wichtige Lehr: Barmhertzigkeit hoffen, und aus diser Ursach die Sünd nicht hassen, ist eine neue Sünd. Ach mercket es wohl, es ist dise Wahrheit so nothwendig zu mercken, daß ich wünschen wolte, es wären meine Wort ein eissener Griffel, und gruben sich selbst in alle Hertzen ein, darum widerholle ich alle: Barmhertzigkeit hoffen, und aus diser Ursach die Sünd nicht hassen, ist eine neue Sünd, und gar offt die letzte Sünd, auf welche ohne Verschub die Höll folget. Das habt ihr aus der heutigen Erzehlung zu lernen: ich fange an.

PARS I.

Confitendi consilium pie susceptum. Guter Vorsatz zu beichten.

JN Welschland hatte ein Jüngling (wir wollen ihne Amasium nennen) eine lange Zeit in der Unzucht gelebt, frey, und unverschamt, biß ihne theils die Eltern, theils die Beicht-Vätter, theils die Prediger dahin vermögt, daß er sich entschlossen ein General-Beicht von seinem gantzen Leben abzulegen, und das Gewissen von Grund aus zu reinigen. Der Schluß ist gut, ja für solche Leut, wie unser Amasius ist, fast nothwendig. Ich sage, für solche Leut: sonst möchte mich etwann ein altes Mütterlein bey ihrem Beicht-Vatter verschwärtzen, und sagen: der Exempel-Prediger habe gesagt, es müsse jedermann ein General-Beicht ablegen. Nein, nein! die General-Beicht ist weder jedermann nothwendig, weder jedermann nutz. Sie ist nicht nutz jenen, welche schon einmahl, oder öffters eine solche Beicht verrichtet haben, und kein neue Ursach, als nur einen ungegründeten Zweifel vorbringen können, warum sie ein General-Beicht thun wollen. Kinder-Possen! es gibt Leut, die ihnen niemahl gnug beichten können, allzeit ängstig, und Sorgen voll, ob

sie wohl alles gebeichtet haben. O wie weit besser wäre es, sie hätten mehr Sorgen für die wahre Reu, als für die Beicht. Hast du einmahl einen ernstlichen Fleiß angewendet alles zu beichten, seye ruhig: Christus verlangt nicht mehr: ist dir eine schwere Sünd ausgebliben, die du ohne deine Schuld vergessen hast, so beichte hernach dise allein: eine neue General-Beicht ist nicht vonnöthen, ja sie ist dir nicht nutz: du plagst dich, und die Beicht-Vätter umsonst. Hast du aber gelebt, wie Amasius, und bißhero keine General-Beicht verrichtet, oder nach derselben das alte Leben fortgesetzt, ja! so sage ich dir: es ist ein General-Beicht, wo nicht nothwendig, doch sehr nutz, zur Sicherheit, zum Trost, zum Eyfer, zu Bezeigung eines ernstlichen Willen einer daurhafften Besserung. Wer im Angesicht gantz verwildet aussihet, und darum von andern verabscheuet wird: der beschaue sich selbst im Spiegel: so wird er sich selbst verabscheuen, und auf Mittel gedencken, wie er ihme selbst eine anständige Gestalt geben möge. Amasium (sagte ich) haben darzu bewegt die Prediger, von denen er öffters gehört, was massen die Unzucht ein Laster seye, welches mehr als alle andere den Menschen von GOtt abziehet: auch mehr als alle andere GOtt wider den Menschen erbitteret, aus Ursach, weil kein anderes so leicht gewohnt, und vermehret, wie auch kein an-

deres so hart gebesseret werde. Die Beicht-Vätter kehren auch schon das Rauhe hervor, und wollen sich mit der Absolution nicht mehr so willfährig, als bißhero finden lassen, weil ein jeder, obschon Amasius immerdar wechselte, leicht vermerckte, diß seye ein Sünder, der die nächste Gelegenheit nicht im Sinn habe zu meyden. Endlich liesse die Mutter mit Bitten, der Vatter mit Trohen nicht nach an ihn zu setzen, biß er das verschreyte Hauß, und die angewohnte Buhlschafft versprache zu lassen. So recht: wann man mit einer Seel was gutes will ausrichten, so müssen alle zusammen halten, deren Sorg eine solche Seel anvertraut ist: alle müssen zusammen halten! merckt das Christliche Eltern, alle müssen zusammen halten. Der Prediger thut sein Amt: wann ihr aber die Kinder in die Predig nicht schicket, was kan er helffen? Der Beicht-Vatter thut sein Amt: wann aber ihr dem Muthwillen eures Sohns, oder Tochter die Gelegenheit nicht abschneidet, ja etwann selbst Gelegenheit machet, was soll es nutzen? Wann der Vatter das Kind will ziehen, die Mutter nicht: oder im Gegenspiel die Mutter streng ist, der Vatter ein Heli: so wird aus der Zucht nichts, unus ædificans, & unus destruens, quid prodest illis, nisi labor? sagt der weise Sprach c. 34. wenn einer einreisset, was der andere gebauet: was haben sie für Vortheil von ihrer Arbeit

heit, als eytle Mühe, und unnütze Sorgen? Darum hat mir nicht wenig gefallen, daß ich lise, die Eltern Amasii haben den Predigern und Beicht-Vättern einhellig beygeholffen, und ihren Sohn auf bessere Gedancken gebracht, zu welchem auch die gantze Freundschafft treulich das Ihrige beygetragen hat. O wären alle Eltern also beschaffen, so wurde die Zucht, und Ehrbarkeit bey unserer Jugend in grösserer Schätzung seyn! jetzt seynd manchem kaum die Milch-Haar um das Maul gewachsen, will er schon von keinem Gesatz mehr hören. Vir vanus in superbiam erigitur, sagt von ihme Job am 11. c. der eitle Kopff bildet ihm ein, er sey schon ein Mann: trittet auf Stelzen über die Gassen, & tanquam pullum onagri se liberum natum putat, und haltet kräfftig darfür, er seye nunmehr ein Freyherr, und därffe wie ein junger Wald-Esel durch alle Forst spazieren, mit allerley Thier, nach seinem Gefallen zu gumpen. Eine junge Tochter, schon ehe sie die mannbare Jahr erreicht, wie frech im Aufzug, wie ausgelassen in Gebärden, wie so gar nicht geschämig in der Aufführung lasset sie sich an? Täglich und noch öffters trifft man solche Docken an, deren eine der heilige Geist beschreibet Proverb. 7. daß sie in einem s. v. Huren-Aufzug herein trette die Seelen zu fangen: sie ist geschwätzig, heißt es, ausschweiffend, unru-

big: sie kan nicht zu Hauß bleiben: bald stehet sie unter der Thür: bald rennet sie durch die Gassen: bald lauret sie an den Ecken: Mulier ornatu meretricio, præparata ad capiendas animas, garrula, & vaga, quietis impatiens, nec valens in domo consistere pedibus suis: nunc foris, nunc in plateis, nunc juxta angulos insidians. Woher ein so verderbliches Weesen? Unus ædificans, & unus destruens, man haltet nicht zusammen, das ist die Ursach. Man lasset die Prediger schreyen, die Beicht-Vätter zusprechen: aber die Eltern halten nicht bey: ja was etwann jene aufgebauet, und gutes gethan haben, reissen die Eltern nider: und es gibt solche Eltern, welche mehrer sorgen, daß ihre Kinder nicht gar zu fromm werden, als hüten, daß sie nicht schlimm seyen. Ja was sag ich? Es gibt so gar Eltern, welche sonderlich ihren Töchteren, eintweder aus Armuth, oder aus Begierd eine bessere Aussteur oder Heurath zu erlangen, zum Galanisieren selbst den Unterricht geben: bey denen Besuchungen sich mit Fleiß davon ziehen, damit beyderley Geschlecht Personen desto freyer, und frecher handlen mögen: ja wohl gar ihr Kind in einen solchen Dienst verdingen, wo sie wissen, daß der Herr des Hauß sie werde mißbrauchen. O du armes Kind! du bist von deinen Eltern dem Teufel verkaufft! Grausamer Vatter! gottlose

Mut-

Mutter, höret ihr dann nicht, was eine gantze Gemeind von eurer Tochter redet? Schammt ihr euch nicht über den Spott, den sie eurer Freundschafft angethan? Erbarmet ihr euch nicht über die arme Seel eures Kinds, welche in der höchsten Gefahr der Verdammnuß steckt? O wann sie in Gefahr wäre, in die Händ des Scharf-Richters zu gerathen, wie wurdet ihr trauren, sorgen, lauffen? Ach trauret, sorget, lauffet, sonst kommt sie dem Teufel in die Händ, und ihr mit ihr! Aber was nutzt mein Geschrey? Ist es doch leyder schon so weit kommen, daß mancher Vatter oder Mutter des Wort GOttes nur spottet! es heißt, was will ich thun? Daß ich was übersehe, zwingt mich die Armuth, erfordert es mein Interesse, und GOtt ist gut: er wird ja einem Mägdlein so hoch nicht ausrechnen, was sie da zulasset? Sie muß ihr Glück suchen. O vermaledeyte Zung! würdig, daß sie mit glüender Zang aus dem gottslästerlichen Rachen gezogen, und in kleine Stücklein zerhackt werde! was muß man hören? Es zwingt dich die Armuth? so wohl! So must du dein Brod von dem Teufel bettlen? es forderts dein Interesse? so wohl! so hast du dein Interesse bey dem Teufel zu suchen? Sie darff ja ihr Glück suchen? O Dumheit! wer redet doch, ein Christ, oder ein Türck? so höre ich wohl, ist das

das Glück deiner Tochter, daß die gantze Nachbarschafft von ihr nicht anderst als von einer offentlichen Metz redet? ist das ihr Glück, daß sie bey GOtt verhaßt, bey den Menschen verachtet, bey der Höll angesehen, und ein Leibeigne des Teufels ist? O Greul! o Elend, o Unglück eines Kinds, so solche Eltern hat!

PARS II.

Confitendi consilium impie dilatum.

Boßhaffter Verschub.

GOtt lob! unser Amasius hat einen besseren Vatter, eine bessere Mutter. Auf derselben Zusprechen hat er sich 2. oder 3. Täg lang von der Gelegenheit entfernet, selbst eingesperrt, und mit möglichsten Fleiß ein General-Beicht zusamm geschriben. Keine Gattung, keine Zahl, kein mercklicher Umstand der Sünd ist, so viel ihm wissentlich, ausgebliben! und jetzt ist er würcklich auf dem Weeg zur Kirchen willens zu beichten. Wohlan! heilige Engel! stellet ein Freuden-Fest an: jetzt wird sich ein grosser Sünder bekehren! ja, ja, ein grosser Sünder wird sich bekehren: ich getraue mir kaum zu zweifflen. Doch irret mich eines: ich lise, daß er mit höchster Emsigkeit

sein Gewissen erforscht, und alles nett aufgeschriben habe: aber daß er nach der Erforschung sich ernstlich bemühet hätte, eine wahre Reu zu erwecken, das lise ich nicht: das ist, was mich irret. Villeicht, sagt ihr mir: wann er nicht Reu und Leyd hätte, wurde er ja nicht beichten? Aber ich antworte: ach! wie viel, wie viel beichten, und haben keine Reu, oder wenigst nur eine kaltsinnige, nichtswerthe Reu, ohne ernstlichen Vorsatz! kurtz: viel, gar viel beichten ohne die Sünd ernstlich zu hassen, und das darum, weil GOtt barmhertzig ist! Aber ach! das ist eine neue Sünd, welche die Höll anfüllet. Die heilige Theresia ist dessen eine Zeugin, und bittet die Prediger, sie sollen nur fein offt von der wahren Reu predigen, weil sie in einer Offenbarung verstanden, daß die Höll voll seye der ungiltigen Beichten, nicht so viel aus Mangel der Aufrichtigkeit, als wegen Abgang der wahren Reu, und des Vorsatzs. Solche Offenbarung bekräfftiget die Erfahrniß: ihr möget andere Beicht-Vätter fragen, was sie erfahren, ich weiß einen, der, nachdem er neben unsäglich anderen wohl über die 3000. General-Beichten eingenommen, viel, sehr viel gehört hat, welche ihre Beicht also beschlossen: O Pater! wann ich nur mehr wußte, ich wolte alles gern beichten! fragt mich doch besser aus, und helfft mir darauf! aber wenig,

gar

gar wenig waren, welche gesagt hätten: O Pater, wie wolte ich wünschen, daß ich meine Sünd, besser, und eyfriger bereuen kunte! es ist mir zwar leyd! aber ich möcht halt, daß mir noch mehr leyd wäre! daß thun wenig, gar wenig. Was schliesse ich daraus? dises: daß die mehrere mehr sorgen für das Beichten, damit sie nichts auslassen, oder vergessen: als für die Reu, und Vorsatz, daß dise ernstlich, und von Hertzen herrühren: ja es gibt Leut, welche an die Reu gar nicht, oder nur obenhin dencken: und daher kommts, daß man nach so viel Beichten so wenig Besserung spührt. Es ist aber dises ein grober Irrthum: denn die hertzliche, ernstliche Reu und Leyd ist das allernothwendigste bey der Beicht. Freylich muß man das Gewissen fleißig erforschen: aber wann du nach einer fleißigen Erforschung ein Sünd vergissest, so gilt die Beicht dannoch: ja wann du mit dem Tod ringest, und nicht mehr reden kanst: gibst aber ein Zeichen, daß du beichten möchtest, beichtest aber doch nicht verständig, so gilt die Beicht dannoch: aber wann du schon alle Sünden mit höchstem Fleiß erforschet hast: wann du schon alle Umständ, alle Zahl aufrichtig, und sorgfältig ansagest: wann du die Reu nicht hast, so gilt die Beicht nichts! soltest du auch dem Pabst selbst beichten, und er dich loß sprechen: geht die Reu ab, so gilt die Beicht nichts.

Noch

Noch darzu, wann du die Reu nicht frey-willig auslassest, sondern nur vergissest, so gilt die Beicht nichts: ja wann du dich auch bemühest eine Reu und Leyd zu erwecken: wann du auch vermeinest, es seye dir leyd: wann es in der That selbst nicht ernst ist, so gilt die Beicht nichts. Noch mehr, wann du auch würcklich eine wahre Reu, auch mit Vergiessung der Zäher erweckest, aber erst nach der Absolution, so gilt die Beicht nichts: du must alles widerhollen. Sihe, so nothwendig ist die Reu bey der Beicht. Darum mein Sünder trotze nur nicht, und sage: ich hab zwar gesündiget, aber ich hab schon gebeichtet: ist alles zu wenig! sage mir: ich habs gebeichtet, und vor der Beicht alle Sünden ernstlich bereuet, verhaßt, verflucht: alsdann wünsche ich dir Glück.

Ihr Geliebte, urtheilet aus deme, was ihr gehört, ob ich eine eitle Forcht gehabt wegen der Beicht unseres Amasii: ja der Ausgang nach so fleißiger Erforschung zeiget schon, daß sein Haß über die Sünd, und sein Reu gar keine, oder wohl gar klein müsse gewesen seyn. Dann sehet, er hat den Vorsatz schon verändert: er will jetzt nicht mehr beichten: er will dises Geschäfft auf ein gelegnere Zeit verschieben. O wehe! mich gedunckt, ich sehe den mit seinen so häfftigen Einsprechungen abgewisenen Heil.

Schutz-

Schutz-Engel des Amasii vor einer gewisen Hauß-Thür stehen, und weinen: denn hinein ist er glaublich nicht gegangen. Höret Geliebte, und zörnet (denn es ist billich) zörnet über die unsinnige That dises gleißnerischen Büssers. Da er würcklich mit seiner Beicht in der Taschen der Kirchen zueylet, muß er vor dem Hauß seiner Liebsten vorbey gehen: und dise, weil sie, wie solcher Metzen Brauch ist, müßig am Fenster lage, um faules Fleisch feil zu bieten, hat ihren Amasium von weitem ersehen: sie springt also bald auf: laufft über die Stiegen zur Hauß-Thür, öffnet, kommt entgegen, und redet ihn an, eben wie jenes Weib, von welcher Proverb. 7. geschriben stehet, geredt hat: O mein Herr Amasi, sagt sie: und er hört zu! Ey! wann er seine Sünd gehasset hätte, hätte er ja auch disen Madensack, disen Werckzeug der Sünd, dise Höll-Göttin gehasset? Hätte ihr mit Unwillen den Rucken gewendet? Hätte ihr mit einer trutzigen Mine den Korb hingeworffen? Ja, das wäre aber unhöflich gewesen: sie ist doch keine Bauren Diern. Sie ist aber ein Mistfinck, sie ist ein Raaben-Aaß, sie ist ein Teufels-Däntlerin: warum soll er höflich gegen sie seyn? Allein die Politic tringt allem Evangelio vor. Er höret ihr zu: sie redet: mein Herr Amasi, wie lang ist er schon aus? Ich hab vermeint, er sey verlohren worden, darum hab ich mich

zu S. Antoni verlobt. GOtt lob, daß ich ihne wider gefunden! komm er herein: wir wollen unsern Lust genüssen: wir seynd allein; und es siht uns Niemand! was geschiht? irretivit eum multis sermonibus, sie hat ihne mit ihrem Geschwätz verstricket: statim eam sequitur, quasi bos ductus ad victimam: alsobald folgt er ihr, gleich einem Mast-Ochsen, den man schlachten will: er ist überredt, gehet hinein, und (jetzt betrachtet die Boßheit) gedenckt bey sich selbst: (ich kan es vor Unmuth kaum sagen) er gedenckt: seye es: noch einmahl! hernach beichte ich dise Sünd mit den anderen Sünden: es gehet in einem hin!

Jetzt kan ich mich nicht mehr halten, daß ich nicht in Zorn wider dise Frechheit entbrinne. Geliebte, geht euch, da ihr dises höret, die Gall nicht über, so liebet ihr Christum nicht. O JEsu! sihe, also schätzen die Leut deine HH. Sacrament, daß sie sich derselben zu deiner Verachtung mißbrauchen! Die Beicht hast du eingesetzt, damit sie desto sicherer von der Sünd sich entledigen möchten, und jetzt braucht man die Beicht, damit man desto kecker sündige. Man sündiget, und sagt (O entsetzliche Red!) man sündiget, und sagt: Was ists darnach? ich kans ja wider beichten! sihe O JEsu! so viel hat dein Barmhertzigkeit gegen die Christen vermögt! Aber du unverschamter Böswicht, den die Milde und Gedult GOttes

tes verwegen macht, sage mir: ignoras, frag ich dich mit dem heiligen Paulo Rom. 3. weist du dann nicht, quoniam benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit, weist du dann nicht, warum GOtt so gut mit dir seye? verschont er dir dann, weil er nicht straffen kan? O nein! alle Augenblick kan er. Sihe! das Feuer der Höll praschlet schon unter deinen Füssen: du stehest am Rand des Abgrunds: die Teufel seynd bereit dich an sich zu reissen: nichts geht ab, als ein Augenwinck der Gerechtigkeit GOttes: er kan dich an diser Stelle in das ewige Verderben stürtzen: warum will er dann nicht? Weil er gut ist: ad pœnitentiam te adducit: er will dich zur Buß ziehen: das ist seine heilige Absicht: und du bist eben darum schlimm, eben darum unbußfertig? O mehr als teufflische Boßheit! die Teufel beleydigen GOtt, weil er gegen sie scharff ist: du beleydigest GOtt, weil er gegen dir gut ist!

PARS III.

Confitendi consilium tragice abruptum.

Entsetzliche Straff.

O GOTT! o unendlich barmhertziger GOtt! wird wohl auch dise Frechheit, so verdammlich sie ist, ungestrafft Amasio hingehen? Nein, Geliebte! dann höret, wann ihr hören könnet, und beyde Ohren sollen euch klingen ab dem traurigen Ausgang der

der Geschicht. Was ist dann geschehen? wird etwann der Schutz-Engel, biß er heraus geht, warten, und so dann, wie einem anderen widerfahren, mit einer derben Maulschelle den unverschamten Gesellen abstraffen? Das wäre eine Gnad: keine Gnad aber verdient jener, der die Sünd nicht hasset. Der Schutz-Engel ist schon entwichen: er hat da nichts mehr zu thun: Amasius ist tod. Wie! so geschwind tod? Ja er ist tod: lasset uns anbetten die Göttliche Gerechtigkeit, welche da den Frevler auf frischer That ergriffen, und zur verdienten Straff gezogen hat! Vernemmet die Weiß. Sein Mit-Buhler hat ihne in das Hauß eingehen sehen: ergrimmet in Eyfersucht: ergreifft den Dolchen: dringt nach ihme hinein: und da der elende Jüngling im Begriff ist zu sündigen, durchrennt der grausame Mörder das unseelige Hertz des elenden Wetter-Han, und stürtzet die Seel in die Höll. Die Beicht hat man in der Taschen gefunden: aber eine Absolution wird er in Ewigkeit nicht erlangen. Sihe O Sünder, was traurigen Ausgang dise Vermessenheit hat: ich kans ja wider beichten. Nur noch einmahl, sagte der Elende: aber da ware die Maß voll: die Zeit der Verzeyhung aus: er ist verlohren! Also wahr ist es, daß zwar die Barmhertzigkeit GOttes unendlich seye: aber die Erbärmnussen haben ein End! die Erbärmnussen haben ein End!

Die dritte
Geschicht-Predigt.

Ecce Homo Bild.

Lehr.

Haß der Sünd aus Betrachtung der Sünd.

Vers. 4. Quoniam iniquitatem meam ego cognoſco: & peccatum meum contra me eſt ſemper.

Dann ich erkenne meine Boßheit, und mein Sünd ſchwebet mir immer vor Augen.

ALſo iſt es, Barmhertzigkeit hoffen, und wegen diſer Hoffnung die Sünd nicht haſſen, iſt eine neue Sünd: aus deme ja nothwendig folget, daß ihme ein Sünder nichts mehr muß laſſen angelegen ſeyn, als daß er ſo heiligen Haß in ſeinem Hertzen pflantzen; und tieffe Wurtzlen faſſen laſſe.

Was

Wie wird sich einer aber bereden, daß er auf einmahl äusserist hasse, was er so lang geliebt? David, Geliebte! David, gleichwie das Exempel, so gibt er auch das Mittel. Höret nur seine Wort in dem vierten Vers unsers Psalm: quoniam &c. daß ich die Sünd so ernstlich zu hassen habe angefangen, ist diß die Ursach, sagt er: weil ich die Schwere derselben wohl betrachtet habe, und dero Abscheulichkeit gleichsam gegen über, contra me, mir immerdar vor Augen gestellt. Versteht ihr das, die ihr euch so offt beklagt, daß euch die Reu und Leyd nicht von Hertzen gehe? Ihr, die ihr ab euren auch schweren Sünden so wenig Abscheuen empfindet? Ihr, die ihr auch die gröbste Lasterthaten in dem Beichtstuhl so kaltsinnig herab erzehlet, daß der Beicht-Vatter nicht ohne Zitteren euch ledig spricht, aus Forcht, ob er nicht wegen Abgang der Reu sich und euch in einem Gottes-Raub verwickle? Verstehet ihr, wo es herkomme, daß ihr noch immer anstatt des Haß eine Zuneigung zur Sünd empfindet? Die Betrachtung geht ab. Ihr bedenckt nicht, was ein Sünd sey. O die Betrachtung der Sünd hat eine wundersame Krafft, ein wahrhaffte, ein eyfrige, ein biß in den Tod daurende Reu und Leyd in dem Hertzen zu erwecken: Vernemmet dessen ein Beyspiel, so bey Kiblero zu finden aus

P. Joanne Rho S. J. in seinem Wunder Spiegel T. 1. f. 293. des folgenden Innhalts.

PARS I.

Astus Hippolyti pie ingeniosus. Heiliger List.

Zu Florentz einer vornehmen Stadt in Welschland ware wohnhafft ein wegen ihrer zaumlosen Geilheit verschreytes Mägdlein (ich will sie Pelagiam tauffen) ein Mensch von derjenigen Gattung, von welcher der H. Geist sagt: fovea profunda est meretrix, puteus angustus, ein Hur ist gleich einer tieffen Grube, einem engen Ziehbrunnen, in welchen, wer hinab fallet, hart widerum heraus kommet, wie sie dann würcklich nicht wenig aus der unbesonnenen Jugend an sich genarret, und mit dem vergifften Wasser der verbottenen Wollust also angesoffen hatte, daß sie gantz unsinnig ihr Geld, ihr Ehr, ihr Leben, ihr Seel in disen Abgrund versencket haben. Eine bedaurliche Sach! aber was ich ohne Abscheu nicht rede, sie Geliebte ohne Schmertzen nicht anhören können, ist dises, daß auch ein Priester gefunden worden, welcher, nachdem er viel von Pelagia gehört, gantz begierig worden ist mit ihr Bekanntschafft zu machen.

Hier

Hier wird etwann ein loser Gesell bey sich selbst, nicht ohne Verachtung der Ehrwürdigen Priesterschafft hönisch murren, und in seinem Hertzen sagen: da sehe man, was die Pfaffen für Leuth seynd. Wenn unser einer sich übersiht, wüthen sie, als wolten sie Feur vom Himmel bannen, uns zu verzehren: und verdienen offt selbst den Scheiter-Hauffen! Ey! die Gleißner, die Betrüger! Wölff seynd sie, mit Schaf-Belz bedeckt. O da hätte der Prediger Gelegenheit den Geistlichen gute Wahrheiten unter die Nasen zu reiben. Weiß er nicht, wie es zugeht, frage er nur unser einen. Immerdar prediget man über uns Layen: hättens die Priester wohl auch vonnöthen: manche leben, daß es ein Schand ist. Ich scheue mich schier ihre Meß zu hören, oder aus ihren Händen die H. Communion zu empfangen. Pfui! man darff sie keck nennen Teuffels Pfaffen, sie verdienens nicht anderst! verzeyhe mirs GOtt, daß ich so rede: es ist halt wahr, ihr H. Weyhe ausgenommen.

Hast ausgeredt ehrenriehrisches Schmäh-Maul! Gelt ja das gefiele dir über alle Exempel, wann ich jetzt nur frey, und unverschamt die Sitten und Aufführung der Priester durch die Hechel wolte ziehen. Aber behüte mich GOtt von solcher Vermessenheit! ich weiß den Befehl des Allerhöchsten: noli-

te tangere Christos meos! rühret mir meine Gesalbte nicht an: ihr greiffet mir in das Aug! Vielmehr bin ich schuldig die Ehrwürdige Priesterschafft zu beschützen, nicht so viel weil ich selbst, obwohl unwürdigist ein Priester bin, als weil ich von GOttes Barmhertzigkeit das Glück habe ein Mitglied zu seyn jener Gesellschafft, so sich eigentlich für eine Mithelfferin der Priesterschaft in dem Weinberg des HErrn kraft ihres Beruffs bekennet. So laßt uns dann sehen, ob das Murren wider die Priesterschaft, welches bey manchen so sehr im Schwung gehet, der Billichkeit und Vernunft gemäß seye, oder nicht.

Alles, was man der Ehrwürdigen Geistlichkeit vorwerffen kan, und warum man sie will verachten, kommt auf eines, nemlich, daß nicht alle Priester recht Priesterlich leben. Ich antworte 1. mit einer Frag: habt ihr dann vermeint, daß einer, so bald er einen schwartzen Rock anleget, eben darum aus einem Menschen ein Engel werde? Wäre freylich zu wünschen: aber wer will es hoffen? Ist also der Priesterstand, so hoch er immer in der Würde ist, ein Stand der Menschen. Jetzt zeiget mir einen Stand unter den Menschen, in welchem alle standmäßig leben. Heilig ist der ledige Stand: aber wie viel gibt es da müßige, freche, unkeusche Leuth? Löblich ist der Ehestand: aber wie viel findet man Ehebrecher, Wucherer, Schlemmer? Ansehnlich ist der Adelstand:

aber wie viel sihet man da Praller, Schmeichler, Wütterich? Vollkommen ist der Ordenstand: doch findet man auch da leyder! einen Lucifer unter den Englen, einen Judas unter den Apostlen: wie solte man dann unter der Priesterschafft nichts ungleiches antreffen? Ich antworte 2. wann es zuweilen unauferbäuliche Priester gibt, haben offt jene die meiste Schuld, welche am hefftigsten schmächen: ich verstehe jene Elteren, welche mit allem Gewalt ihren Sohn zum Priester wollen haben, er mag wollen, oder nicht, tauglich seyn, oder nicht: verstehe jene Patronen, welche einen Titulum mensæ verschaffen, oder zuwegen bringen für solche Leuth, die pur allein wegen des Brods Priester werden wollen: verstehe auch jene, welche aus einer Erbärmnuß, so pur natürlich ist, oder etwann ein Kind eines aus ihren Bedienten, oder Befreunden anzubringen, mit ihren mächtigen Vorbitten gewaltig durchdringen, daß solche vor anderen weit tauglicheren zur Würde, dero sie nicht fähig seynd, erhebt werden. Gehts alsdann nicht, wie es gehen soll, wer hat die Schuld? Ich antworte 3. warum schmähet man nur immer über die schlimme Priester, und verschweiget boßhaffter Weiß das Lob der Gelehrten, und Frommen, deren es gewiß heut zu Tag ein weit grössere Menge gibt, als der Ungelehrten, und Schlimmen? Lese man nur die Kirchen-Geschichten:

man wird finden, daß wir gegen die 200. Jahr her, was die Priesterschafft anbelangt, goldene Zeiten haben, wann ein Vergleich mit den vorigen Jahr hunderten solte angestellet werden. Viel aus euch selbst Geliebte, werden es dencken können, wie lang es her seye, daß man allhier die Kirchen so herrlich gezieret, den Gottesdienst so stattlich haltet, denen Beichtstühlen so eyfrig abwartet, die Krancke so emsig versihet, als jetzt würcklich mit gesamten Eyfer aus allen Pfarreyen geschihet. Haben also die Feind der Priesterschafft die Art der Gold-Kefer an sich, welche äusserlich einen Eyfer scheinen zu haben, als wolten sie gern manche Unförm abgethan sehen: in der That selber aber nichts anderes suchen, als durch einiger Priester Schwachheit ihr Boßheit zu entschuldigen, und desto freyer im Koth zu wuhlen. Endlich (man sage die Wahrheit) offt, gar offt legt man den Priesteren übel aus, was am besten gemeint ist. Darum solte man, ich will nicht sagen, nicht schmähen, sondern so gar nicht urtheilen über einen Priester, biß man handgreifflich überwisen ist. Man geht sonst gar zu freventlich darein, und haltet für übel, was nicht übel ist. Hab ich doch von unserem Florentinischen Priester noch nichts gesagt, als daß er Begierd gefasset, mit Pelagia bekannt zu werden: und man ist mir alsobald in die Rede geplatzet, als

wann

wann ich son das gröbste Bubenstuck hätte erzehlt. Gemach, laßt uns zuvor hören, wie es weiter gehe. Hippolytus, sagt die Geschicht (und diß ist der Nahm des Priesters) Hippolytus hat zu verlangter Bekanntschafft auf folgende Weiß den Weeg gemacht. Er hat ihme ein Wohnung gedinget, schnur gerad der Wohnung Pelagiä in einer engen Gassen gegen über. Nun hatte die üppige Docken im Brauch, wann sie spatt genug vom Beth aufgestanden, sich ein und andere Stund beym Spiegel aufzuhalten, oder besser zu reden, sich mit disem gläsernen Giespel zu erlustigen. Das ist, was Hippolytus bey in Anglweit aufgesperrten Fensteren beobachtet hat. Jetzt seht, was die Liebe thut. Hippolytus ein Mann schon bey zimmlichen Jahren fangt an dem frechen Mägdlein in allem nachzuaffen, wohl wissend: similis simili gaudet, er könne das fürwitzige Thier nicht leichter, als in ihren eigenen Maschen fangen. Er häfftet dann mitten in seinem Zimmer einen Spiegel an die Wand: vor disem kleydet er sich, waschet sich, kämplet sich die Haar, richtet das Kräglein, betrachtet sein gantze Leibs-Stellung in allerhand Verkrimmungen, verkehrt das Angesicht auf verschidene Weiß, jetzt ernsthafft, jetzt lächlend, jetzt zornig, zu sehen, wie er in allen Umständen sich wohl anständig aufführen möchte. Muß bekennen, jetzt schwindelt mir schier

bey der Sach: solche Eytelkeit dunckt mich für einen Priester gar unanständig. Daß sich ein Jüngling üppig kleide, ist seinem Unverstand zu zuschreiben: daß ein Hoffmann prächtig herein trette, geschihet dem Fürsten zur Ehr: daß ein Ehemann sich nett hervor butze, ist auch nicht zu tadlen: es geschihet seiner Frauen zu gefallen, ut placeat uxori, sagt der H. Paulus. Aber wem soll ein Priester zu gefallen suchen, als GOtt allein? GOtt, sag ich, als der da will, daß wir, wie eben diser Apostel mahnet, mehr nicht verlangen sollen, als ehrlich bedeckt zu seyn, quibus tegamur, his contenti simus? Und sehet, was ich ande, andet so gar Pelagia: dann sie hat ihne schon ersehen, und bricht darum mitten in ihrer Arbeit ab, laufft zu dem Fenster, schaut, lacht, spottet: o der Geck! der Kahl-Kopf! der Welt-Pfaff! und halten doch die Leut so viel auf ihn! endlich, wie dise Vettlen allzeit unverschamt seynd, schreyet sie gar hinüber: Herr Hippolyte! wie ist der Herr so schön! mein! konte ich nicht auch die Gnad haben mich in seinem Spiegel zu sehen? Das ist nun, was der Priester gesucht. In allweg, ist die Antwort schon fertig, ja, wann ich Erlaubnuß hab, geschihet mir eine Ehr, so ich ihne selbst bringen darf: Das sagen, nach dem Mantel, und Spiegel greiffen, ist eines: er laufft schon die Stiegen ab.

Hier hätte ich dem guten Mann mögen begegnen: ein und andere Wahrheit hätte er mir hören müssen: dann ich gestehe es: Ich förchte, ich förchte. ... Und es steiget mir schier die Gall. Die Gelegenheit einer solchen Bekanntschafft suchen, und so bald sie anerbotten wird, begierig annemmen, daß seynd anzeigen, welche ja freylich nichts gutes bedeuten. Ach mein Herr Hippolyte! wo denckt er doch hin! der wegen seines Geistes hochberühmte Mann Joannes de Avila hat einstens einen Priester Meß lesen sehen, so fuchtlerisch, und hudlerisch, und ohne gebührende einem so hohen Geheimnuß anstehende Gravität, daß er ein hertzliches Mitleyden mit dem verborgnen JEsu empfunden, und sich nicht halten können, daß er nicht gantz leiß zu dem Altar sich genäheret, und den unbesonnenen Priester, wenn er in Händen halte, zu erinneren, in aller Stille dise Wort in das Ohr gelegt hätte: quæso te, reverentius tracta, quem manibus tenes, est enim filius magni Regis! Herr Hippolyte, er versteht lateinisch. Ach gedencke er doch: er hat ja eben heut Meß gelesen, und solte er heut mit jenen Händen, mit denen er das H. Sacrament gewandlet, einen Schlepsack umfangen? Ach! est filius magni Regis! denn er wandlet, ist der Cron-Printz des himmlischen Vatters: wehe dem, der ihne verachtet! Glaube er mir mein Herr! JEsus, ob er schon nichts mehr

em-

empfindet von Schmertzen, ist er doch sehr haickl, und empfindlich in dem Puncten seiner Ehr, est enim filius magni Regis. Kunte er noch leyden, so wurde er in euren Händen Blut schwitzen: so wehe thut ihm die Schmach zur Stund, da er widerum überantwortet wird in die Händ eines Sünders. Verbeisset er jetzt seinen Zorn, und schweiget er, fragt er doch: Nunquid semper tacebo? Wird ich wohl immerdar schweigen? Hippolyte! habe acht! es wird sich einstens die weisse Wolcken dergestalten des Brods zertheilen, und JEsus wird dir erscheinen: Du wirst sehen, wer er seye. Ego sum JEsus, quem tu persequeris, Filius magni Regis! JEsus ist er, den du verfolgest! JEsus ein Sohn des Königs aller König!

Aber o wehe! mein Zusprechen ist zu spat: Hippolytus ist schon im Hauß, ja bey Pelagia in dem Zimmer allein, er grüßt sie mit den höflichsten Gebärden, und fangt an auf die anzügigste Red-Art nach der Länge zu erklären, wie lang er schon die hitzigste Begierden hege mit einer irrdischen Göttin, dero Schönheit so vil Anbetter hätte, sich zu besprechen: was Qual er in seinem Hertz erlitten, daß sich die gewünschte Gelegenheit so lang nicht geäussert: wie er unter die Glückseeligste Täg seines Lebens disen heutigen zehle, an welchem ihm die goldene Sonne mit

so

so günstigen Strahlen beschienen hätte. Grosser GOTT! wo hat doch ein Priester dise Sprach gelernet? Aber Hippolytus redet so viel, daß mich gedunckt, er habe pur allein zu diser Unterredung die Cantica Canticorum von Grund aus studiret. Vor allem rühmt er seinen Spiegel an, welchen er noch unter dem Mantel verdeckt hielte, und erzehlte weitläuffig, was Glück er gehabt, einen solchen Spiegel zu überkommen: was wunderbarliche Eigenschafften er vor anderen habe: wie anständig er für Pelagiam seye: wie endlich er urbietig wäre, ihr mit solchem Geschänck eine Verehrung zu machen, wann er nur hoffen dörffte, entgegen ihr Hertz ihme zu verbünden. O der üppige, der leichtfertige, der boßhaffte Priester wird mancher aus meinen Zuhöreren dencken: aber ich hab es ja schon gemeldet: o wie leicht denckt man irrig: und auf das übel dencken folgt das übel reden. Auserwählte! es ware bißhero Hippolytus zu Florenz ein Mann von grossem Ansehen, von gutem Ruff, von jedermann für sehr fromm, und weiß gehalten. Wann jetzt sein Unternehmen in der Stadt auskommt, was wird man sagen? O wann ihn nur ein altes Mütterlein in dises verschrepte Hauß hat eingehen sehen, so hat sie es gewiß schon ihrer Nachbäurin geschwätzt: mit ginnendem Maul wird sie hingeloffen seyn, und gesagt haben: Mein Nachbäurin, was muß ich euch sagen? Der Priester Hippo-

po-

polytus (aber sagt es doch nicht weiter : ich rede es im Vertrauen : ich möchte den guten Herrn nicht um seinen guten Nahmen bringen) der Priester Hippolytus, ich hab ihne mit Augen gesehen, ist bey Pelagia : wer hätts gemeint ? Was der Herr Hippolytus ! sagt die andere, und schlagt die Händ über den Kopf zusamm, der Herr Hippolytus ! Das muß ich gleich meinem Mann sagen : sie geht, sagts, der Mann jammert auch, erzehlts dem nächsten, der ihme begegnet. Der unachtsame Priester wird bald auf allen Gassen verschreyt seyn. Man wird bey allen Gunckien und Zechen von Hippolyto reden, und das alles, ehe es seine Obrigkeit weiß, die es zum ersten, und allein wissen soll. Ehrabschneidische Zungen, ihr seyd gewiß aus dem Geschlecht Cham entsprossen, weil ihr solche Freud habt über die Schand euerer Vätter, das ist, der Priester zu spotten. Seye es, daß sich zuweilen einer übersihet, und seinem Stand ein Unehr anthut, muß man darum solche Schand mit Trompeten ausblasen ? Constantinus der Grosse pflegte zu sagen, wann er einen Priester solte sündigen sehen, wolte er seinen Kayserlichen Purpur-Mantel über ihne decken, damit er verborgen blibe : dise Sorg seyt ihr, wo nicht der Person, doch dem Stand des Priesters schuldig. Lieber ! weist du was unrechtes ? Ich frage woher ?

Hast

Hast du es selbst gesehen. Wohlan! so behalte es bey dir, oder wann ein Aergernuß zu förchten ist, frage einen klugen Beicht-Vatter, was du zu thun habest. Allein insgemein weiß man dergleichen Ding nicht von Sehen, sondern nur von Hören: und vom Hören sagen lügt man gern. Ja auch was man siht, legt man offt übel aus, indem es nichts übels ist, als was es erst wird durch ein freventliches Urtheil. Wie hat nicht der Pharisäer Christo so übel ausgedeutet, daß er die Fußwaschung von Magdalena zuliesse: und doch hat Christus dise Gelegenheit zu ihrer Bekehrung gebraucht. Ein gleiches hat sich mit Hippolyto zugetragen. Geschwind, Geliebte! Geschwind laßt uns unser Urtheil veränderen; Gedenckt von ihm nichts mehr ungleiches: er ist ein heiliger, ein kluger, ein Seelen eyffriger Priester. Pelagia ligt ihm würcklich zu Füssen: sie hat schon gebeichtet: sie weint, sie jammert, sie beklagt, und verflucht ihre Sünden, mit einer so häfftigen Reu, daß sie schier nicht zu trösten ist: mit einem Wort, Pelagia hat sich gäntzlich bekehrt. Wie ist aber dises zugangen?

PARS II.

Astus Hippolyti feliciter efficax.

Gute Würckung.

GEliebte! wendet jetzt alle Kräfften zur Aufmercksamkeit an: ihr werdet lehrnen die rechte, und leichteste Weiß, wie man sich zu einem ernstlichen Haß der Sünd, und zu einer wahren kräfftigen Reu aufmunteren solle, und kan. Pelagia hat Hippolytum die Lob-Red von seinem Wunder-Spiegel nicht ausmachen lassen, sondern aus Begierd, dessen geschwind habhafft zu werden, ihm gehling den Mantel voneinander, und den Spiegel aus der Hand gerissen. Aber kaum hat sie einen Blick hineingethan, ist sie verwirrt, erbleicht, erstarrt. Was siht sie dann? Ein Wunderding! Ihr gantzes Leben siht sie in einem Anblick also schändlich, also gräußlich, also erbärmlich vorgestellt, daß sie gantz erstaunet, vor Abscheuen ab ihr selbst schier in Ohnmacht dahin gesuncken, sonderbar, weil da Hippolytus seiner Schantz nicht vergessen, und in einem tieffern Thon also hat angefangen reden: Elende Sünderin, wie lang wirst du fortfahren die Gedult deines GOttes mit deinen Lasteren zu mißbrauchen? Sihest du, wer du bist? Warum schlagest du die Augen unter? Schaue! schaue! eine Mörderin deines Erlösers bist du! weist du, wer diser ist? Sihe! Wie

viel Dörner im Haupt stecken? In was heissen Zäheren die Augen schwimmen? Was tieffe Wunden den Leib peinigen? Was grosse Schmertzen das Hertz quälen? Wer ist er? Ecce homo! sihe o Mensch, dein GOtt ist Mensch worden, und ein so armseeliger Mensch, vir dolorum: wer hat es gethan? Seine Lieb, und deine Sünd! Pelagia, gehe in dich selbst: also hat dich GOTT geliebt, daß er für dich gestorben: also hast du sein Lieb verachtet, daß du die Ursach seines Tods täglich in dir erneueret hast! Was der Blitz vom Himmel bey Saulo, das haben die Donner-Wort Hippolyti bey Pelagia gewürckt. Sie ligt zu Boden mit bitteren Zäheren überronnen, und fragt mit bebender Zunge: Quid me vis facere? Ehrwürdiger Herr! was soll ich thun? Ich erkenne leyder die Wahrheit! O Sünd! verdammte, verfluchte, vermaledeyte Sünd! O GOTT wie barmhertzig bist du mit mir! O GOTT! O Lieb! und ich hab dich nicht geliebt! Ehrwürdiger Herr! wie ist mir? Was empfinde ich! ich hab ja sonst wohl öffter ein Ecce homo-Bild, oder meinen Heyland am Creutz gesehen. Aber (was mir sonst niemahl geschehen) heut blutet bey disem Anblick das Hertz: heut sihe ich, was die Sünd seye: ich empfinde, GOTT will aus diser Sünderin ein Büsserin machen. Herr Hippolyte!

seye er mein Führer: was soll ich thun? Digitus DEI est hic, antwortet Hippolytus, der Finger GOttes hat dich berühret, mein Pelagia. Das ist der Frucht der kurtzen Betrachtung des bitteren Leydens JESU Christi, dessen du dich schuldig gemacht! aber brauche jetzt die Gnad: folge dem Trib: greiffe zum Werck: die wahre Buß wird mit Zäheren nicht satt. Wie geredt, also gethan. Mit Erstaunung des gantzen Florentz ist Pelagia aus einer offentlichen Sünderin ein offentliche Büsserin worden. Sie hat sich alsobald in ein Closter versperrt, und ist darinn in höchster Strengheit biß zu ihrem seeligen Hintritt verharret. So ernstliche, und dauerhaffte Reu hat ein eintzige Betrachtung erweckt. Jetzt geht, und sagt, ihr wisset nicht, wie ihr in euch eine wahre Reu, und Haß der Sünd sollet erwecken. Erkennet, was die Sünd seye, iniquitatem meam ego cognosco: und so offt ihr beichtet, betrachtet alle eure Sünden. Merckt euch das: alle eure Sünden zugleich, nicht nur etliche: ja! alle betrachtet in einer Sünd! in was für einer! Ey! hanget ja an allen Wänden ein Crucifix-Bild: das sehet an: Peccatum meum contra me est semper! JEsus am Creutz, O Sünder! JEsus am Creutz ist dein Sünd, JEsum hast du getödtet: und du sagst, es kan deine Sünd dich nicht

reuen

reuen! ach betrachte doch: wer hanget? Von wem ermordet? Für wem gestorben? Du must ein Stein seyn, wann du nicht mit einem Lieb- und Reu-vollen Xaverio zerflüssest, und seuffzest: pro me peccatore. Ach ich bin Ursach, daß JEsus gecreutziget worden: peccatum meum, mein Sünd ist JEsus am Creutz! JEsus gecreutziget, JEsus mein GOtt! O Greul für mich! O Lieb von ihm! O Schmertz! O Sünd! So hat Pelagia biß in das Tod-Beth geseufftzet, und ist, wie sie in der Buß gelebt hatte, also in der Buß seelig gestorben. Christen! wie offt weinet ihr über ein Unglück, über ein Unbild, über einen unverhofften Zufall? Ach! sparet die Zäher für euer Sünd: oder doch weinet alsdann erst über andere Ubel, alsdann erst, wenn ihr genug beweint habt das gröste Ubel.

Die vierte Geschicht-Predigt

Vitulus aureus,

Oder

Des Volcks Gottlosigkeit, des Aarons Furchtsamkeit, des Moyses Eyfer.

Lehr.

Die Sünd ein Ubel würdig aller Ubel.

Vers. 5. Tibi ſoli peccavi, & malum coram te feci, ut juſtificeris in ſermonibus tuis, & vincas, cum judicaris.

Dir allein hab ich geſündiget, und vor dir hab ich Böſes gethan, damit du gerechtfertiget werdeſt in deinen Reden, und den Sieg erhalteſt, wenn du gerichtet wirſt.

Nachdem David den Unterricht gegeben, daß er den Haß der Sünd in ſich erwecket, mittels einer ernſtlichen, und öffteren Betrachtung des Greuls der Sünd

(den

(denn ich erkenne den Greul, sagt er, und mein Sünd stehet mir immer vor Augen, cognosco, & contra me est semper) erkläret er im fünfften Vers zum Uberfluß, was er dann häßliches in der Sünd bey diser Betrachtung ersehen, und reiffer überlegt habe. Tibi soli peccavi, & malum coram te feci! Zween Umstånd, sagt er, seynd in der Sünd, welche ich vor andern verfluche, tibi, coram te! gesündiget hab ich wider dich meinen GOtt, höchsten HErrn, grösten Gutthäter: gesündiget hab ich in deinen Augen! ach in deinen Augen! unendliche Heiligkeit! verfluchte Sünd! dir, vor dir, tibi, coram te. Das seynd zwey Puncten, welche die Sünd so Greul-voll machen, ut justificeris in sermonibus tuis, & vincas, cum judicaveris, daß, wann du O GOtt kommen wirst mich zu richten, oder wenn du von Menschen wegen meiner gerichtet werden sollest, cum judicaris, dir nothwendig jedermann recht geben muß, in sermonibus tuis, wie scharff immer das Urtheil ausfallen solle, welches du wider mich aussprechen wirst. Wir, Geliebte, können uns dise Glaubens-Wahrheit niemahl in Kopf bringen, daß wir ernstlich urtheileten, daß wir durch eine eintzige Todsünd Ursach des Tods Christi seyen: daß ein Todsünd ein so greuliche That sey, daß darfür uns

möglich gewesen der Göttlichen Gerechtigkeit vollkommen genug zu thun, ausgenommen durch eine Göttliche Person, so sich biß zu unserer Menschheit ernidrigte: ja der mehrere Hauffen gehört unter jene unsinnige Leut, von welchen Proverb. 10. geschriben steht, stultus quasi per risum operatur scelus, daß sie über ein Todsünd nur lachen, und was man von dero Greul redet, leichter Ding über ein Hauß hinausblasen.

Lasset uns aber betrachten, was David betrachtet hat: tibi! coram te, was das seye 1. Wider GOtt sündigen. 2. In GOttes Augen sündigen. Ich hoffe zu GOtt, heut werde ich erhalten, was ich durch drey Predigen gesucht, nemlich einen ernstlich- und unaufhörlichen Haß der Sünd. Ich hab euch gezeigt, wie elend ein Sünder seye, damit ihr auf Mittel gedencket, euch aus disem Elend zu reissen: ich hab erwisen, daß eintzige Mittel seye ein wahrer Haß wider die Sünd: ich hab dargethan, daß den Haß zu erwecken nothwendig seye die Betrachtung der Sünd: das seynd eytle Vorbereitungen zu Belagerung harter Hertzen: aber heut soll es mit der Hülff GOttes ernst werden, und brechen.

PARS I.

Populi Impietas.

Des Volcks Gottlosigkeit bey dem goldenen Kalb.

Ich führe euch in die Wüste zu dem Fuß eines seltsamen Bergs, der gantz mit Feur und Rauch umgeben ist. Auf dessen Spitze hat sich ein Engel an GOttes statt herunter gelassen. Die Erd erschüttert sich: der Lufft erschallet von Marck und Bein durchdringenden Posaunen-Schall: das entsetzliche Geprassel der Donner-Klapf entseelet die Ohren: das gantze Volck GOttes ligt um den Berg herum in Forcht und Zittern zu Boden: und der göttliche Bottschaffter verkündet mit erhabener Stimm, welche Klippen und Felsen springen könte, die zehen Gebott des Allerhöchsten. Der Nam des Bergs ist Sinai: das Volck die Israeliten auf der Reis aus Egypten, ein Volck, welches GOtt ihme eigen machen, und heiligen wolte. Dises Werck gewisser auszuführen rufft der Engel nach Verkündigung des Gesatz Moysen zu sich auf den Berg, und haltet mit ihm eine viertzig Täg und Nächt lang daurende Unterredung, biß er ihne endlich am ein und viertzigsten Tag entlasset, nachdem er ihme das Gesatz auf zwey steiner-

nen Taflen mit seinem Finger geschriben überantwortet hat pro memoria, zum Angedencken. Würcklich trittet Moyses aus dem Nebel hervor, und kommet zu Josue, der seiner schon wartete, und Zweiffels ohne erwartete, Moyses werde nach so langem Umgang mit GOtt gantz frölich, und Freuden-voll ihme entgegen kommen. Er sihet sich aber betrogen. Moyses ist gantz melancholisch: das Angesicht ist bestürtzt: die Augen nidergeschlagen: er redet kein Wort: nur das Hertz bricht dann und wann in aus der Tieffe geholte Seuffzer hervor. Endlich als sie vom Berg herab nahe an das Thal kamen, steht er gehling still, und spitzet die Ohren. Josue thut desgleichen: schreyet aber auf: Holla! ich höre das Getümmel einer Schlacht! aber Moyses schüttlet den Kopf, und sagt mit gröstem Kummer: Josue du irrest, das ist kein Geschrey der Streittenden, oder Flüchtigen: sondern die Leut frolocken und tantzen. Ach lasse uns eylen: das Volck hat gesündiget! Bald darauf sehen sie den Frevel mit Augen: und Moyses von Eyfer entzündet zerschmettert die Taflen an einem Felsen, weil er das Volck für unwürdig hielte, in den Bund GOTTES zu tretten. GOTT hatte Moysi die Sünd des Volcks schon auf dem Berg geoffenbaret, und gesagt: peccavit populus tuus, dimitte me, ut irascatur furor meus contra eos, & deleam eos! dein Volck

hat

hat gesündiget! lasse mir freye Hand, daß mein Wuth sich ergüsse, und sie aufreibe! Es wäre auch mit dem gantzen Volck geschehen gewesen, wann nicht Moyses gebettet, und sich zum Gegenwurff des göttlichen Zorns erbotten hätte, sprechend: HErr verzeyhe ihnen dise Sünd, oder lösche mich aus von dem Buch der Lebendigen! Grosse Liebe! aber was ware wohl die Sünd des Volcks? Ihr wisset es schon: ein goldenes Kalb bettete es an GOttes statt an: welche Boßheit! ja, diser Frevel verdiente den gäntzlichen Umsturtz der Jüdischen Gemeinde: dem Moyses hat sie ihre Erhaltung zu dancken. Mercket euch das, ihr Feind der frommen Seelen! ihr, die ihr mit Spöttlen, mit Auslachen, mit Verleumden, mit Verfolgen die Sach dahin bringen möchtet, daß alle euch gleich wären, merckt euch das, und wann ihr nicht fromm leben wolt, hindert wenigst andere nicht: ihr schadet euch selbst. Je weniger Fromme in der Stadt seynd, desto bälder wird GOtt das Rach-Schwerd wider die Gottlose zucken. Besonders gehet dise Lehr an politische Frevler, welche sich nicht scheuen wider die Menge der Ordens-Leut, sonderlich wider die gute Closter-Frauen schimpflich aufzuschneiden, unter dem Vorwand, es seyen ja die eingesperrte Nonnen dem gemeinen Weesen nichts nutz. Ey freylich seynd sie durch ihr unschuldiges Leben, durch so

viel Gebett, und Psallieren, durch so strenge Buß-Werck, und Fasten (nichts von anderen Tugend-Wercken zu melden) nur gar viel nutz! oder weiß man dann nicht aus der Schrifft, daß zehen eintzige Fromme erklecket hätten die Stadt Sodoma von dem Feur-Regen zu erhalten? Darff ich offenhertzig meine Meynug sagen? Wann in mancher Stadt weniger Clöster wären, wer weiß, wo die Stadt wäre. Wie da? Gibt es dann ausser den Clöstern nicht auch fromme Leut? GOTT lob, es gibts: das laß ich nicht nur zu, sondern will es von hohen, mittlern, und untersten Stands-Personen behaupten: aber eben dise Fromme seynd gewiß so demüthig, daß sie gantz gern bekennen, daß sie jenen Ordens-Personen, welche ihrer Regel mit Ernst nachzuleben beflissen seynd, nicht so leicht gleich kommen können, welches auch niemand anderer, der etwas in der Geist-Lehr erfahren ist, mir in Abred stellen wird, obschon ich auch für das nicht gut stehe, als wären in den Clöstern alle, ja auch nur der mehrere Theil lauter heilige Leut: genug, daß wenig, oder gar kein gottlose Seel in Clösteren anzutreffen seye.

Nach disem kurtzen Absprung, welchen ich wegen gewissen, vielleicht nicht gar zu Catholisch gesinnten Closter-Feinden hab machen müssen, kehren wir widerum zur Geschicht.

schicht. Sehet zu, Auserwählte, was für ein Sünd die Israeliter begehen, daß sich darüber GOTT bey Moyse so häfftig beklagt. Ein goldenes Kalb ist mitten im Lager aufgerichtet: dises betten sie an: dem opferen sie: dises nennen sie ihren Gott, und haben ihm zu Ehren einen Fest-Tag angestellet, welchen sie mit Mahlzeiten, Spihlen, Singen, und Springen hochfeyrlich begehen, eben da Moyses von GOtt zuruck kommt. Hier werdet ihr freylich zürnen über so verblendte, so gottlose Leute, und billich, dann was ist das für ein Fluchwürdige Boßheit, ein goldenes Kalb seinem GOtt gleich schätzen, oder gar vorziehen! und zwar, da sie GOTT erst viertzig Täg zuvor in der Person des Engels, der die Gebott verkündet, die Treu geschworen hatten, jenem GOTT, der sie mit so viel Wunder aus Egypten geführet, und mit so viel Wunder auf dem Weeg begleitet. O ein solche Untreu, ein solcher Undanck, ein solche gottlose That hat ja verdient, daß sie der Erdboden alle verschluckte! wär ich Moyses gewesen, ich hätte für sie niemahl gebettet. Gemach mit dem Eyfer, mein Christ, dann der heilige Paulus hat ein Frag an dich zu stellen: qui judicas alterum, nonne te ipsum condemnas? Rom. 2. sage her, warum kommt dir die Sünd der Israeliten so grell vor? warum scheint sie so greulich?

Ey den wahren GOTT auf die Seiten setzen, und an statt seiner ein Kalb verehren, kunte wohl ein grössere Verachtung seiner Herrlichkeit seyn? Gar klug geurtheilet: aber te ipsum condemnas, das Urtheil hast du über dich selbst gefället, mein Christ, oder um wie viel hast du GOTT weniger verachtet in deiner Sünd, als sie in ihrer? Nein! sagst du, ich hab mit der Meynung nie gesündiget, daß ich wolte GOtt verachten. Das will ich glauben: die Meynung hast du nie gehabt: aber was ist in der That geschehen? Es scheint wohl, du verstehest nicht recht, was sündigen, was das sey, GOtt beleydigen: so mercke dann auf: wann du wohl fassest, was ich wird sagen, sollen dir vor Schauder, und Grausen ab der Sünd die Haar gen Berg stehen. Der Heil. Thomas und alle Schulen mit ihme lehren, daß ratio formalis peccati, das ist, die eigentliche Natur der Sünd zwey Ding in sich einschliesse, aversionem a Deo, & conversionem ad creaturam: man wendet sich ab von GOtt, und kehret sich zu einem Geschöpf. Siehe, daß Geschöpf, dem zu Lieb du sündigest, ist das goldene Kalb: ist der Götz, den du an statt GOttes anbettest. Rachgieriger! GOTT sagt dir: verzeyhe deinem Feind! du sagst: mein Ehr laßt es nicht zu! sihe! dein Ehr ist dein Götz, ist dir lieber als GOtt. Unkeuscher! GOtt sagt dir: non mœchaberis!

es ist dir nicht erlaubt mit diser Person ein solche Gemeinschafft zu pflegen. Du sagst a ich lieb sie viel zu sehr, ich kan sie nicht lassen! sihe! der Wollust ist dein Götz! ist dir lieber als GOTT. Geitziger! GOTT sagt dir, non furtum facies, du solst nicht stehlen, nicht betrügen, nicht wucheren! du sagst: das tragt ein! die Gelegenheit kan ich nicht versaumen, sihe! der Gewinn ist dein Götz! ist dir lieber als GOtt, weil du dem Gewinn, dem Wollust, der Rach nachlauffest, ungeachtet der Ungnad, in welche du dich stürtzest bey GOtt, aversio a Deo, conversio ad creaturam.

Verstehest jetzt noch nicht, was David so bitterlich klaget, wann er sagt: tibi soli peccavi! Ach GOtt! ach GOtt! was hab ich gethan! ach dich hab ich beleydiget, dich, dich, dich meinen eintzigen GOtt, meinen höchsten HErrn, meinen Erschaffer, Erlöser, Seeligmacher und alles! ach tibi, dich hab ich beleydiget! Ey! wie? Wie kan ein Mensch GOtt beleydigen? Kan er ihne morden, verwunden, schlagen? Das nicht, ausgenommen dem Willen nach: aber entunehren, und verachten kan er GOtt, und das heißt GOtt beleydigen, und das geschiht durch jede Todsünd, aversio a Deo: du wendest dich von GOtt ab: conversio ad creaturam, du wendest dich zu dem Geschöpf: kurtz, an

statt

statt daß du anbettest den Willen, und Gebott GOttes, bettest du an, und ehrest wider GOtt deinen eignen Willen, und böse Neigung. Dise ist das goldene Kalb, dem du mit Abwerffung der Bildniß GOttes einen Altar in deinem Hertzen aufgerichtet hast. GOtt zu Trutz, GOtt zur Verachtung hast du gesündiget. Laugnest es noch? Protestirest noch, du wollest durch dein Sünd GOtt ja nicht verachten, sonder nur einer bösen Neigung genug thun? Protestiere, so lang du wilst: das Werck gibt Zeugniß wider dich. GOtt ist der HErr, dem alle Geschöpf zu gehorsamen schuldig seynd, ego Dominus: und du sagst nescio Dominum, ich weiß um keinen HErrn! ich laß mir nicht einreden: heißt das nicht GOtt verachten? GOtt hat mit unendlicher Weißheit für dich gesorget, ein leichtes, ein nutzliches, in zehen eintzigen Gebotten bestehendes Gesatz aufgesetzt: dardurch will er dich seelig machen, und sagt: wilst du zum Leben eingehen, so halte die Gebott! du antwortest: sentio aliam legem, ich empfinde in mir ein anderes Gesatz, nach meinen Neigungen: das gefallt mir besser: meinethalben gebiete GOtt, was er will: ich thue, was mich freuet: heißt das nicht GOtt verachten? GOtt redet dir eindringlich zu Hertzen, und sagt: wisse, daß ich den Sünder sowohl, als die Sünd unendlich hasse! Schaue nur auf den Calvari-Berg, da hangt

mein

mein Sohn für die Sünd: also hasse ich die Sünd! Schaue den Himmel an, hæc omnia tibi dabo, alle dessen Schätz, Freuden, und Wollüsten sollen dein seyn, wann du nur die Sünd fliehest. Schaue in die Höll hinein, diß ist das Hauß, und die erbärmliche Wohnung der Sünder; o so fliehe die Sünd! was antwortest auf solche Einsprechungen? Du schlagst sie aus, als böse Gedancken! du spöttlest, und sagst: was frag ich nach dem Himmel, wann mir nur wohl ist auf Erden! ich förchte die Höll nicht: brinnen ja mehrer mit mir! meinethalben mag Christus am Creutz hangen, so lang er will: das macht mir keine Unruhe: meinethalben mag GOtt grausen an meiner Sünd: aber ich finde mein Freud darinn: was frage ich nach seinen Versprechen? An den Himmel gedencken ist allzeit fruhe genug: was achte ich sein Trohen? Villeicht ist ihme nicht ernst. Wann ich einmahl den Lust genug gebüßt hab, will ich schon umkehren: da klopf ich an die Brust, und sage: O HErr sey gnädig! mit deme ist alles verbessert. Wie? Heißt das nicht GOTT verachten? Oder thue ich dir noch unrecht? So gottslästerlich, sagst du, hab ich niemahl geredt! Seye es: aber also haben geredt deine Werck. Ein Wunderding! GOtt mit Worten verachten, das getrauest dir nicht: aber verachten im Werck, da tragst

du

du keist Scheuen! Erstaunet ihr Himmel, und erzitteret ihr Porten des Himmels: der HErr des Himmels wird auf Erden verachtet, und man haltet es für nichts: ja, ... O liebste Zuhörer, O Greul! O Entsetzung! was siehe ich?

PARS II.

Aaronis timiditas.

Des Aarons Forchtsamkeit.

Ach die Obrigkeit! welche an statt GOttes die Sünden auf Erden, wenigistens die offentliche Sünden abstraffen solte, die Obrigkeit haltet selbst mit! die Obrigkeit, welche regieren solte, laßt sich regieren! Ich sihe den Aaron einen Bruder des Moysis selbst für den neugegossnen Gott den Altar bauen: ich höre ihne den Fest-Tag verkünden. O das ist zu viel: wann der höchste Priester nicht wöhret, ja selbst zur Abgötterey hilfft: was wird es werden? Wer wird dann wöhren? Daß sich aber ein solcher Mann zu einer so greulichen That verleiten hat lassen, wie ist doch das zugegangen? Ich will es kurtz geben. Wie das Volck aus Begierlichkeit, also hat Aaron aus Furcht gesündiget. Moyses wolte dem unbändigen Volck zu lang auf dem Berg

verweilen: die erst vor etlich dreyßig Tägen vom Engel verkündete Gebott GOttes wolten schon zu schwer fallen: und die muthwillige Bursch wünschte ihr einen Gott, der nicht so streng wäre, als der GOTT, der seine Macht an den Egyptiern erwisen hatte: ein Kalb an GOttes statt ware recht für solche Fleisch-Bengel: So därfften sie sich ihrer Ausgelassenheit halber nicht förchten. Sie versammlen sich dann vor dem Aaron, und begehren kurtz um: Surge, fac nobis Deos, er solte ihnen Götter machen: sie wüßten ja nicht, was etwann Moysi widerfahren wäre, daß er so lang verweile: kunten, und wolten auch nicht länger in diser Wüste verharren. Wie verhaltet sich Aaron in solcher Gelegenheit? Beobachtet die saubere Politic, dergleichen sich nachmahl auch Pilatus bedienet. GOtt will Aaron nicht beleydigen: aber das Volck wider sich aufhetzen, das will er auch nicht. Was thut er dann? Er stellt sich, er wolle dem Begehren willfahren: begehrt aber, sie solten alle ihre, ihrer Weiber, und ihrer Kinder goldene Ohren-Ring zu ihme bringen, in Hoffnung, sonderlich die Weiber wurden sich weigern solches Opfer zu thun, und also er mit guter Manier sich der Gefahr dises Lasters entziehen können. Aber der kahle Staats-Streich hat fehl geschlagen. Das Volck war behend mit einer Menge Ohren-Gehäng zugegen. Aaron

wird gezwungen ein Kalb daraus zu giessen, welches als das Volck auf dem Altar zur Anbettung aufgestellet ersehen, schrye alles mit Ungestümme zusamm: Israel! Israel! diß ist der Gott, der dich aus Egypten geführet hat! O Aaron! hörest du die Gottslästerung? Er höret sie ja. Aber er ware schon zu viel gewichen: und das Volck, so das merckte, war übermüthig erkeckt, daß ihm also aus Forcht des Tods das Hertz in die Schuh gefallen, und er aus einem Regenten ein Knecht seiner Unterthanen ist worden. Doch will er thun, was er kan: Cras, sagt er, solennitas Domini est. So sey es, morgen wollen wir dem neuen Gott ein Fest halten, und opferen, immerdar in der Hoffnung, es werde etwann Moyses in bälde zuruck kommen, und alles verhinderen. O du albere Obrigkeit! so geht es, wann man solche Zitterer einer Gemeinde vorsetzet. Nicht nur das gemeine Beste, sondern auch die Recht GOttes müssen leyden. Sehet ihr die Verachtung! Ach die feige Forcht, wie weit hat sie es bey uns Catholiken gebracht! doch man hat ja genug Courage, wann es um unsere Hauß-Recht, um den Rang, um die Ehr zu thun ist? Da wacht, laufft, schreyet, schreibet, zancket man: ja man waget Leib und Leben daran: wann aber die Sach GOTT angehet, und einen Ernst erforderet, hat man tausend Ausflüchten: man erbleichet und erstummet über

unge-

ungewisse Zufäll, futura contingentia: man zieht sich zuruck, als hätte man den Himmel schon krachen gehört: mit nächsten, glaubt man, falle er ein. O heilige Kirch, wann du in deinem Anfang an statt der unüberwindlichen Marter-Helden solche Zitterer erzogen hättest, wie leicht hätte man dich in der Wiege erstickt! Jetzt aber wird dises Zitteren eine Klugheit genennt, und man schützet dise Aufführung aus Cicerone: malo magis timidus, quam parum prudens videri: Man will lieber für gar zu furchtsam, als für weniger klug gehalten werden. Liebe Männer! Ich liesse das gelten, wann ihr nur die Starckmüthigkeit nicht gar aus der Zahl der Tugenden ausmusteren woltet, eben da die Rechten GOttes durch eure Klugheit leyden müssen. O fleischliche, viehische, teuflische Klugheit! die darum auch Moyses in dem Aaron nicht lobte! Ach ja! Tibi! tibi! Dir o grosser GOtt wird durch die Sünd zu nahe getretten! Du, du wirst verachtet, verschimpfet, ausgerauschet: und das nichtswertige Geschöpf wird seinem Schöpfer spöttlichist vorgezogen. O Greul der Sünd! und du, o HErr! du kanst zusehen, da solche Unthaten nicht nur wider dich, sondern auch vor dir, coram te, nicht verborgen, sondern in deinen Augen geschehen. O Sünder, wo kommt es hin? das Aug der Menschen scheuest du: Das Aug GOttes achtest du so wenig, als wäre es gäntzlich er-

blindet! Hast du was Ubels im Sinn, o wie lang kommt dir der Tag vor? Du wünschest, daß nur die Sonne bald untergehe: du zürnest, wann der Mond scheinet: wann die dicke Wolcken den Himmel überzogen haben, und sich kein Stern mehr blicken laßt, da frolockest du: da eylest, da wagest du, was der Brief vermag, darum, weil du glaubest, jetzt, jetzt seyen alle Augen geschlossen, jederman schlaffe, niemand sehe dich! Wann du artige Dick erdenckest deinen Nächsten zu betrügen: das freut dich, warum? Niemand merckts. Wann du mit gleißnerischen Gebärden deine heimliche Pratiquen, Ehebrüch, Rathschlüß also bedecken kanst, daß du vor der Welt für einen guten Christen, für einen treuen Beamten, für einen ehrliebenden Ehemann paßierest, da frolockest du, warum? Niemand kennt mich. Wann du nur verborgene Winckel kanst finden, in denen du deine Schandthaten verscharren kanst, so bist du zufriden. Warum? Niemand weiß es. Aber bist du denn taub, daß du das Geschrey deines Gewissen nicht hörest: GOtt weiß es! GOtt kennt dich! GOtt merckts! GOtt sihts! ja du hörest wohl dises Geschrey: aber du achtest es nicht: du gedenckst, wann mich nur die Leut nicht sehen: was frag ich nach GOtt! Du machst es, wie jener Dieb, welcher, nachdem er in einem Pfarrhof eingebrochen, und schon mit dem eingeholten

Raub davon eylte, sahe er ob der Thür geschriben dise Wort: GOtt siht dich:. stracks schriebe er darunter: Aber der Pfarrherr nicht! lachte ihme die Haut voll, und machte sich aus dem Staub. Hier zwingt mich der Schmertz, daß ich mit dem weisen Syrach c. 37. aufschreye: O præsumptio nequissima! O verfluchte, boßhaffte, verdammliche Vermessenheit! Coram te, also lebt man vor dir o GOtt, also in deinen Augen! ach wann du ein goldenes Kalb wärest, so kunte man dich nicht weniger achten. Ey! solten nicht alle Geschöpf sich mit Moyse ereyferen, und solche Verachtung des Schöpfers rächen? Nein! GOtt hat Moysi was anders befohlen.

PARS III.

Moysis Zelus.

Des Moyses Eyfer.

MOyses, Geliebte, ist eben an selben Tag von dem Berg in das Thal gestigen, da das Volck in aller Fruhe dem Kalb geopferet hat, und jetzt würcklich um den vierfüßigen Gott unter Gesängern, und Jubel-Geschrey muthig herum tantzet. Das siht der Mann GOttes: und damit man erkenne, daß heilige Leut auch Feur im

Leib haben, und sich des Zorns, den sie sonst scheinen gar unterdruckt zu haben, zu Erhitzung des Eyfers für GOttes Ehr meisterlich zu gebrauchen wissen, ergrimmet er also, daß er die zwo Tafeln an einem Felsen zerschmettert: darauf den geraden Weeg im vollen Lauff mitten durch den tollen Hauffen der unsinnigen Abgötterer, auf das Kalb zugeeylet, den Altar umgestossen, den Götzen zertrimmert, ins Feur geworffen, zerlassen, zu Staub zerriben, in das Wasser gestreuet, und davon die abtrinnige Götzen-Knecht zu trincken gezwungen. Sehet, was da vermag ein hertzhaffte Obrigkeit! Jene, welche kurtz vor den guten Aaron als einem Haasenhertzigen Zitterer so häfftig erschröckt, zitteren jetzt selbst, und sehen gantz gedultig zu, wie ein Mann gantz allein, ohne mit andern Waffen, als nur mit dem Eyfer GOttes entzündet daher rennet, und den gantzen Muth gewaltthätig zerstöret: alles ist auf einmahl still: Niemand widersetzt sich: sie hencken die Köpf, und erwarten noch weiter, was der obriste Heersführer, GOttes Zorn zu besänfftigen, wider sie vornemmen werde. Es ist aber das Urtheil schon ausgesprochen. Moyses stellt sich zum Eingang des Lagers: er ruffet mit herrischer Stimm: Si quis est Domini, jungatur mihi! Wohlan, wer unschuldig an diser Sünd ist, der komme zu mir! und als sich eine grosse Menge aus der

Zunfft

Zunfft Levi bey ihme versammlet, gibt er Befehl im Namen GOttes, sie solten im Lager auf- und abgehen, und wem sie antreffen wurden, und erkenneten dises Lasters theilhafftig zu seyn, solten sie ohne Barmhertzigkeit, oder Absehen auf die Person durch das Schwerd hinrichten. Alles wird hurtig vollzogen. Sie entblössen ihre Schwerder: wer immer entgegen kommt mit zerrissenen Ohren-Gehäng, wird ohne Anstand ermordet: noch Bruder, noch Freund wird verschonet: das Singen hat sich verändert in Heulen, das Tantzen in Fliehen, das Spihlen in Jammer: das Blut strohmet schier wie ein Bach, und drey und zwantzig tausend Menschen seynd in einem Tag der Rach GOttes geopferet worden. So recht! und wer kan es mißbillichen? Aber das ist nicht die gröste Straff. Zu förchten ist, es seye aus drey und zwantzig tausend Seelen keine der Höll entrunnen, weil Moyses von GOTT gedrungen kein Zeit zur Bereuung disen Ubelthäteren zugelassen. Widerum recht, dann wer soll, o GOTT! deinem gerechten Urtheil widersprechen? Tibi, coram te, wider dich sündigen, und vor dir sündigen, ist ein so greulicher Frevel, ut justificeris in sermonibus tuis, & vincas, cum judicaris, daß die Wort deines Urtheils so scharff nicht seyn können, daß nicht Himmel, und Erden dir recht geben muß wider denjenigen, der sich

über deinen Ausspruch wolte beklagen. Ist aber deme also, Christliche Zuhörer, wie ist euch um das Hertz? Empfindet ihr noch keinen Haß wider den Greul eurer Sünd? Tibi? coram te! O das seynd zween Puncten, welche die Boßheit der Sünd unendlich vergrösseren. GOtt verachten wegen einem Geschöpf, aversio a Deo, conversio ad creaturam! wer wird Wort finden genug zu erklären, wie entsetzlich das sey. O gebete GOTT den Geschöpfen Erlaubniß, wie Moyses den Leviten, Sünder! wie wurd es dir gehen? Disen Augenblick wurde dich dein Engel verlassen: die Sonn wurde ihre Strahlen veränderen in feurige Pfeil: die Erde wurde sich eröffnen dich zu verschlingen: das Wasser wurde dich mit Hauß und Hof überschwemmen: der Lufft wurde dich vergifften: das Feur dich und die Deinige auffressen: deine eigne Pferd, deine Ochsen, deine Hund wurden wider dich erwilden, und die Rach für den beleydigten GOtt ausüben, wie es schon der elende Cain erkennt hat, da er ihme die Vorstellung machte, als seyen alle Geschöpf wider ihne im Harnisch, omnis, qui invenerit me, occidet me! Vor allen wurden die Teufel sich hervor thun, und an dir versuchen, was wildes, und grausames ein erbitterter Haß aussinnen kan. Warum geschiht es aber nicht?

GOtt wartet! Nequaquam ita fiet, sagt er: er haltet ein die Rachgier seiner Geschöpf, aus

aus Hoffnung, du werdest ja endlich jetzt dein Boßheit erkennen, bereuen, und abbitten. O! so kehre dich zu dem Heyland, und seuffze von Grund des Hertzens: Ach HErr! es ist mir leyd! daß ich dich beleydiget hab! ach! ich hab dir, tibi, meine böse Neigung vorgezogen, ich! dein Geschöpf, ein Wurm der Erde, ein Hand-voll Staub, ich hab dich verachtet, dich einen so grossen HErrn, einen so liebenden Vatter, einen so liebwerthen GOtt! dich hab ich verachtet, und das in deinen Augen, coram te! O Entsetzung! O Boßheit! O Greul! aber es ist mir leyd! es ist mir leyd! Wie leyd? Das kan meine Zung nicht aussprechen: zerspringe mein Hertz! rede du!

Die fünffte
Geschicht-Predigt
Diabolus Carnifex,
Oder
Der Teufel ein Hencker.

Lehr.

Fallen aus Gebrechlichkeit ist menschlich, aus Boßheit ist teuflisch.

Vers. 6. Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: & in peccatis concepit me mater mea.

Dann siehe! in Boßheiten bin ich empfangen worden: und meine Mutter hat mich in Sünden gezeuget.

Biß hieher hat David die erste Ursach seiner Hoffnung vorgebracht, daß er nemlich Barmhertzigkeit hoffe, weil er die Sünd von Hertzen verfluche, und ernstlich wünsche, keine jemahl begangen zu haben.

ben. Jetzt im sechsten Vers stellt er die andere vor, durch welche er hoffet GOtt zur Erbärmniß über sich zu bewegen. Ecce enim, sagt er: ja freylich mein GOtt hab ich schwerlich gesündiget: aber was ist es endlich Wunder? in der Erbsünd bin ich empfangen: in der Erbsünd von meiner Mutter gebohren worden: daher entspringen die böse Neigungen: daher die so gewaltige Begierlichkeit, von der ich mich hab lassen bemeisteren, zu meinem eignen so grossen Schaden, daß ich zwar deinen Zorn verdient hab: doch aber auch einiger Erbärmniß nicht unwürdig bin, als einer, der mehr aus Schwachheit als Boßheit gesündiget hat.

Da muß sich aber niemand einbilden, David wolle mit solchem Vorwand sein Sünd verkleineren: vielmehr gibt er zu erkennen, daß er durch einen so leydigen Fall gewitziget, habe verstehen lernen, wie schwach er seye: und daß er zu Genügen seye gewarnet worden, wie sorgfältig er hinfüro seyn solte, alle böse Gelegenheit zu meyden, und hinreichende Mittel zu brauchen, durch welche er seiner Gebrechlichkeit möchte steuren, wie er dann auch gethan, und durch solche Sorgfalt verhütet hat, daß er wohl nicht mehr in die alte Sünd gefallen ist. Nun solche Erkanntniß seiner Schwachheit, welche ein Antrib ist zu einer eylfertigen Buß,

mit ernstlicher Vorsorg wider den Widerfall, muß freylich GOTT gefallen, und kan ihne zur Erbärmniß bewegen. Aber was für eine Erbärmniß verdienen jene, welche nicht nur einmahl, sondern leyder nur gar zu offt erfahren haben, wie schwach sie seyen, und doch ungeachtet diser Erkänntniß kein kräfftiges Mittel zur Besserung anwenden, kein Gelegenheit fliehen, ja die Gefahr suchen, und lieben: was für ein Erbärmniß verdienen dise? Ich förchte, die Maß ihrer Sünd werde unvorsehens voll seyn, da sie es am mindesten besorgen. Also ist es jenem ergangen, von welchem P. Julius Recupitus ein sehr behutsamer und gottseeliger Priester unserer Gesellschafft, der auch bezeuget, daß er, was er schreibe von einem andern frommen Priester, der gegenwärtig in der Stadt ware, in der sich die Sach zugetragen, in industriis ad bonam mortem erzehlet, wie folgt.

PARS I.

Malæ consuetudinis grave malum, Oder Der üblen Gewohnheit grosses Ubel.

Ein gewisser Jüngling (wir wollen ihn Asterium nennen) so gute Hoffnung er von sich gabe, daß die liebe Eltern, und das gantze Vatterland eine Freud an ihme

me zu erleben hätten, so unglückseelig ware er, daß er schon im zarten Alter, ich weiß nicht von einem Schul-Gesellen, oder von einem Haußdiener, oder gar von seinem Præceptor, oder Hofmeister, weil leyder! auch disen nicht allzeit zu trauen ist, jene Sünd erlernet, welche die Schrifft Gen. 38. rem detestabilem, eine verfluchte Sünd nennet: und ware das Ubel schon so weit angewachsen, daß, was er anfangs vielleicht unwissend, oder aus Fürwitz zugelassen, bald darauf jetzt, mit seines gleichen, jetzt mit sich selbst so offt verübte, als ihne der verbottene Wollust gereitzet, also, daß gar bald geschehen, was Augustinus klagt: Ex voluntate perversa facta est libido, & dum servitur libidini, facta est consuetudo, & dum consuetudini non resistitur, facta est necessitas: Der böse Will hat sich der Geilheit ergeben: aus der Geilheit ist worden eine Gewohnheit: aus der Gewohnheit schier eine Nothwendigkeit. Freylich beichtete er offt, und allzeit redlich: weil er aber mit der Erzehlung seiner Sünden zufriden, an die Reu und Vorsatz nur obenhin gedachte: auch die zur Besserung ersprießliche Mittel nicht ernstlich brauchen wolte: seynd seine Beichten hart für Sacrament, ja vielmehr für lauter Sacrilegia zu halten.

Ich wünsche, daß keiner, oder keine zugegen sey, dero Hertz in diser Beschreibung

getroffen, zu bluten anfange, und seufftzet: ach! eben dises Unglück hat mich getroffen, und ich stecke in gleichem Elend biß über die Ohren! Solte aber ein in so schändlicher Gewohnheit versenckte Seel sich hier einfinden, so bedaure ich ihren armseeligen Zustand: und weil er höchst gefährlich ist, erbiethe ich mich mit guten Rath ihr an die Hand zu gehen in Hoffnung, es werde dem greulichen Ubel nebst göttlichen Beystand schleunigist abgeholffen seyn, wann sie nur selbst ernstlich will. Diß allein muß ich wissen: Vis sanus fieri? Ist dir ernst? wilst ledig werden von deiner bösen Gewohnheit, oder nicht? wilst nicht: so ist alles rathen vergeben: GOtt selbst kan, und will dir nicht helfen: wilst du aber, so thue, was der heilige Bernhardus einem deines gleichen zu thun mit guter Würckung gerathen hat.

Ein mit solcher Pest behaffteter Sünder kam einstens dem Heil. Mann zu beichten: er wurde mit allem Glimpf empfangen, und mit aller Gedult gehört. Als er aber ausgeredt, wolte der heilige Mann auch reden: fangt an zu recapituliren, und wie offt, wie schwer, wie schändlich er GOtt habe beleydiget, also eintrünglich vorzustellen, daß der Sünder in bittere Zäher ausbrach, und mit Seufftzen sagte: Ach! ich erkenne mein Elend wohl selbst: aber es ist schon zu weit kom-

kommen: ich kan mich nicht mehr besseren, so gern ich auch wolte! Wie da? versetzet der Heilige: so wolt ihr doch ernstlich? Ja, ist die Antwort des Sünders, ja ich wolte! aber ich kan nicht! Mich mein Lebenlang von einem so lang gewohnten Wollust enthalten! ich kan nicht! Bernhardus merckt aus diser Red, dem elenden Menschen fehle es nicht so viel am Willen, als an dem Hertz, welches aus Einbildung einer lebenlänglichen Enthaltung kleinmüthig und zaghafft, die Beschwerniß zu überwinden für eine Unmöglichkeit halte: nimmt ihn also weißlich bey seinem Wort: sagt Guter Freund! hab ich euch doch noch nicht gesagt, daß ihr euer Lebenlang euch soltet enthalten: aber ihr werdet ja doch mit euch pactiren lassen. Wohlan! sagt mir dann, wie lang laßt ihr euch ein, daß ihr dise Sünd nicht mehr wollet begehen? Ist es zu viel, wann ich ein halbes Jahr begehre? O! ruffet hierauf der zaghaffte Tropf, ein halbes Jahr! das ist zu lang: ist nicht möglich: ich kan nicht! So versprecht mir doch ein viertel Jahr, treibet Bernhardus weiter. Der Sünder antwortet: es ist allzulang: ich kan nicht! wann ich aber ein Monath begehre, fahrt der Heilige fort? der Sünder: ich kan nicht! der Heilige: doch werdet ihr eine Wochen versprechen? Der Sünder: auch das ist mir unmöglich! der Heilige: so müßt ihr wohl gar schwach seyn. Doch sey auch

dises

dises: ich begehre zu Ehren der heiligen Dreyfaltigkeit mehr nicht, als drey Täg: könnt ihr mir, oder vielmehr eurem GOTT auch dises abschlagen? Hier erstummet das Beichtkind: schämet sich ferner zu widersprechen: sagt zu: drey Täg, ist ja freylich nicht viel: drey Täg hoff ich zu dauren: drey Täg versprich ich. Glück zu mein Kind! ist die Antwort Bernhardi, GOttes Gnad wolle dich stärcken! gehe dann hin im Friden, und komme nach drey Täg widerum die Absolution zu begehren: diser Aufschub solle dir nicht übel bekommen. Ich kan nicht sagen, was diser arme Sünder durch seine drey Täg für schwere Versuchungen ausgestanden. Der arge Teufel sahe wohl vor, wohin Bernhardus mit seinem Rath ziele: darum hat er freylich nichts unterlassen, was dienen möchte, den angehenden Büsser auf ein neues zu stürtzen. Er hat aber allzeit den kürtzern gezogen. So viel er zusetzte, so offt ergienge die Antwort: nein, dise drey Täg nicht! dise drey Täg nicht! Am vierten Tag ist der glückliche Obsieger schon in aller Fruhe widerum in dem Beichtstuhl: erzehlet unter herab rollenden Freuden-Zäheren, wie glücklich er bißhero gestritten: und begehret die nunmehr nach seinem Sinn wohl verdiente Absolution. Aber der kluge Seelen-Artzt unterwise seinen Krancken, wie er noch zu diser Artzney nicht wohl geschickt wäre. Gemach! sagt

sagt er, nun habt ihr aus eigner Erfahrung gelernet, daß der Feind so unüberwindlich nicht seye, als ihr euch habt eingebildet: es nutzet euch, daß ihr es länger erfahret. Zeiget mir, daß ihr acht Täg dauren könnt; alsdann stellet euch wider. Er gehorsamet nicht ungern: haltet sich acht Täg wie drey: kommt widerum: wird auf vierzehen verwisen. Endlich als er ein gantzes Monath starckmüthig erstritten, will er selbst nicht mehr marckten: sondern verpfändet sich freywillig, sein Lebenlang nicht mehr solche Sünd zu begehen. Also hat er sich der Absolution würdig gemacht, und empfieng sie mit Frucht.

So viel kan der Mensch, wann er ernstlich will, und einen bescheidenen Beichtvatter hat, der ihne zu leiten weiß. So ist auch dise Weiß die Versuchungen zu überwinden die beste, und leichteste, nemlich, daß du mitten in der Hitz der Versuchung hertzhafft dich entschliessest, wenigist dise Stund nicht zu sündigen, ja eben darum dise Stund nicht, weil du dise Stund in Versuchung stehest. Es braucht nichts, als heldenmüthig sich hervor thun, und sagen: Nein: dise Stund nicht! dise Stund nicht! und eben darum nicht, weil es der Teufel zu diser Stund gern hätte. Wer ist, der nicht auch in der häfftigsten Versuchung mit beyhaltender Gnad GOttes ein Stund dauren könne? Ey!

eine kahle Ausred, und nichtiger Vorwand ist es, wann ein gewohnter Sünder sich entschuldiget, und sagt: ich kan nicht anderst! Wäre der Vatter gegenwärtig, so wurdest du nicht sündigen, so starck immer die Versuchung seyn mag: wärest du vergewisset, daß du nach Bewilligung in die Versuchung also gleich sollest erblinden, was gilts, du wurdest auch die häfftigste Reitzung besiegen. Probiere es nur! du wirst erfahren, daß du mehrer kanst, als du meinst, wann es nur ernst ist.

Ich kan bey diser Gelegenheit nicht unterlassen hier anzurühmen die neun-tägige Andachten, welche man zu unterschiedlichen Heiligen löblich pfleget anzustellen, dergleichen eine zu dem grossen heiligen Xaverio erst heut als den vierten Mertz den Anfang genommen hat. Man muß mercken, daß solche Andachten auf neun Täg hinaus gestrecket werden, 1. Damit man sich durch längere Zeit in dem Vertrauen gegen einem Heiligen übe. 2. Damit die Andacht in solcher Zeit eyfriger, als man sonst pflegt, geübet werde. 3. Damit man unter dem Schutz eines Heiligen eine neun-tägige Zeit in Überwindung eines gewissen Lasters, oder Ubung einer gewissen Tugend von sich selbst die Erfahrung einnemme, wie leicht der Mensch das Böse lassen, und das Gute würcken möge, wann er ihme ernst seyn lasset: und dises letztere ist das be-

beste, was einem Heiligen bey solcher Andacht gefallen kan. Darum wer die Xaverianische Andacht heut angefangen hat, der hat wohlgethan, wenn er 1. fleißig um 6 Uhr frühe bey dem heiligen Seegen, und Rosenkrantz sich eingefunden hat. 2. Wann er den vielmögenden Heiligen um eine gewise Gnad in zeitlichem Anligen von Tag zu Tag eyfriger anflehen wird. 3. Wann er dise Andacht mit Empfangung der HH. Sacrament beschlüssen wird. Was ich aber mit allem Nachdruck einrathe, und dem heiligen Xaverio das angenehmste seyn wird, ist dises, daß, wer immer diser Andacht obliget, in sich gehe, und wann er eine üble Gewohnheit an sich hat, sich dise neun Täg hindurch mit allem Ernst darwider setze, oder in der entgegen gesetzten Tugend sich fleißiger übe. Besonders ist diser Rath gut vor junge Leut, welche ihre Keuschheit, und Jungfrauschafft auf solche Weiß kräftigist Xaverio anbefehlen werden, als einem sonderlichen Liebhaber solcher Tugend, als für dero Vollkommenheit er so gar im Schlaf wider die schändliche Träum bis zu Vergiessung seines Bluts aus Ohren und Nasen gestritten hat. Solches Exempel setzen ihnen dise neun Täg vor Augen jene, welche in so gefährlichen Umständen sich befinden: streitten sie, und überwinden sie neun Täg nacheinander, so werden sie Hertz empfangen, noch ferner zu streitten: Sie werden erfahren,

es seye wahr, was ich schon andersmahl nach der Länge erwisen: hart ist wider ein lang eingewurtzelte böse Gewohnheit streitten: aber, wann man nur nicht nachgibt, so gehts! Darum Allerliebste! streittet wacker unter dem Schutz Xaverii wenigist neun Täg: so habt ihr überwunden für alle Täg.

PARS II.

Mali Pœna.

Der üblen Gewohnheit grosse Straff.

Allein diser Rath ist unserm Asterio nichts mehr nutz: er ist schon elend gestorben, und zwar eines Tods, der weder schändlicher, weder erbärmlicher hätte seyn können. Dann vernemmen sie nur, Auserwählte, was die Geschicht meldet, und graußlich zu hören ist. Eines Tags haben ihn die Seinige an dem Nagel der Bethstatt mit seinem eigenen Knieband erdroßlet, aufgehangen gefunden. Scapulier und Rosenkrantz lagen in einem Winckel: das Angesicht ware kohlschwartz unterloffen, und entsetzlich aufgeschwollen: das Kinne lage auf der Brust: die Zung hienge über die Leffzen heraus gestrecket: das Haar bedeckte in voller Verwirrung die Stirn, und Augen. Der erste Anblick setzte einen jeden, der immer in die

Kam-

Kammer kame, in Schröcken, Schauder, und Forcht. Zwar schnidte man bey dem ersten Anblick das Band ab: forschete ein Lebenszeichen: schrye dem Unseeligen die HH. Nämen JEsus, und Maria in die Ohren: aber alles zu spat: Asterius ist tod, obwohl er noch nicht völlig erkaltet ist. Darüber geht nun das Jammeren an: es ist alles bestürtzt, und hat ein jeder was besonders zu klagen. Diser sagt: Ach GOtt! was ist das für ein elender Tod! jener schittlet den Kopf, und denckt: also sterben, in einem so gefährlichen Alter, das ist mißlich! der dritte erweget die Betrübniß der Eltern, und gantzen Freundschafft: alle stehen in Sorg wegen der armen Seel.

Sie haben auch Ursach zu sorgen: dann, obschon die Sünd heimlich ware, auch Asterius lang in seiner äusserlichen Aufführung alles Gutes von sich versprochen hatte, und in dem Gottes-Dienst eyfrig: in der Ehrenbietigkeit gegen die Vorgesetzte ein Exempel: im Studieren fleißig, und unermüdet gewesen: hatte er sich doch von einem oder andern Jahr her, gähling, und schier auf einmahl veränderet, also, daß, wer ihne gekennt, sich nicht wenig verwundert, und in der Still nicht ohne Ursach den Argwohn gefasset hat, Asterius müsse Gifft getruncken haben. Laßt euch das gesagt seyn liebe Elteren: wann ihr in eurem Sohn, oder Tochter eine gelinge

Veränderung der Sitten mercket: wann sie auf einmahl aus andächtigen lau, aus fleißigen faul, aus ehrerbietigen Kindern grobe und kecke Bursch werden, da habt acht! es brimßlet das Venus-Feur: brinnet es nicht, so gloschet es! sucht nach! sucht nach!

Unterdessen ist das erste Leydweesen über den Tod Asterii vorbey, und entstehet die Frag, wer doch der Urheber dises Tods, oder der Mörder des elenden Jünglings seyn müßte? Im Hauß seye niemand, den man kunte beargwohnen: von Fremden seye niemand, der disen Tag herein kommen wäre: sey also nichts anders übrig zu schliessen, als Asterius müßte sich selbst erhenckt haben. So wäre aber auch dises nicht glaublich: dann was solte er für Ursach haben gehabt? Er seye auch den gestrigen Tag gantz wohl auf, und munter gewesen, welches nicht hätte seyn können, wann er ein so greuliches Vorhaben im Sinn gehabt hätte.

Ich laß dise Leut gedencken, was sie wollen: wünschte indessen, weil Asterio nicht mehr zu helffen ist, daß jener, wer ihne immer verführt, zu disem Traur-vollen Spectackel gekommen wäre. Grosser GOtt! was für Hertzstöß hätte er empfunden? Er hätte gelernet verstehen, was da seye ein Seel verführen! Ach wie leicht ist es einen unwissenden ge-

schricki-

schröckigen Knaben, oder ein unverständiges, fürwitziges Mägdlein mit Schmeichlen, Drohen, Betrügen, Lügen, Versprechen und Liebkosen zur ersten Sünd bringen! Aber O wie schwer ist die Verantwortung! O Verführer! wie soll ich dich nennen? Einen grausamen Meichel-Mörder? einen heckenden Scorpion? Ein gifftspeyende Schlang? Einen Marckedenter der Höll? Ein Pest des Erdbodens? Einen grausamen Vice-Teufel, als dessen Stell du vertrettest? Ist alles zu wenig. Quid fecisti? sagte einstens GOtt zu dem boßhafften Cain, und wolte ihme den Greul des Bruder-Mords vor Augen stellen. Es ware freylich auch ein Greul-volle That, einen Menschen ermorden, und zwar einen unschuldigen, und was noch mehr ist, einen leiblichen Bruder: über das mit Betrug, unter dem Schein der Freundschafft, und was die Boßheit recht teuflisch macht, aus Neyd, weil Abel bey GOTT mehr in Gnaden stunde: Allein vergleicht man die Mordthat des Cain mit der Verführung einer Seel: so ist dise Sünd in ihrer Würckung weit schwerer, als jene. Cain hat freylich dem Abel das zeitliche Leben benommen, aber Abel hat darfür das ewige erlangt: ja man darff ihn den ersten Martyrer nennen: aber wann du ein Seel zur Sünd verführest, was thuest du? So viel an dir ist, hast du deine, und des anderen Seel ihrem Schöpfer, ihrem Erlöser, ihrem

Seeligmacher aus den Armen gerissen, und dem leydigen Teufel überantwortet. Doch ich habe geirret, da ich einen Verführer einen Vice-Teufel benamset: ich beschreibe ihn besser, wann ich sage, er seye ein vermasquirter Teufel, dergleichen es in der Hölle nicht gibt. Der Teufel weiß es wohl: wann er in seiner eignen häßlichen Gestalt wurde erscheinen, und einen Menschen zur Sünd anreitzen, wurde ihme niemand Gehör geben: wir machten das Creutz: wir fluchten über ihn, und lieffen darvon. Darum hat er schon im Paradeyß die Larven einer Schlang angelegt. Durch eine menschliche Masquera hätte er sich damahls verrathen, weil noch kein Mensch auf der Welt war, als Adam und Eva: Jetzt aber dienen an statt der Schlangen die Menschen besser. Die Menschen leihen dem Teufel ihre Augen, ihre Händ, ihre Füß, ihre Zungen, ihre Kleydung: also vermummet wird er höflich empfangen: man geht ihm entgegen: man horchet ihme zu: man lasset sich reitzen: ja damit man ihne noch weniger scheue, gibt man ihm die schönste Nämen: es heißt: er ist mein Freund, mein Liebster, mein Amant! Aber o verruchter Gesell! was hast du für ein Nutzen von dem Dienst, den du dem Teufel leistest in Verführung der Seelen? Was die Schlang hat gewonnen, wartet auf dich, nemlich der Fluch GOttes, quia fecisti hoc, maledictus es in-

ter

ter omnia animantia, & bestias terræ! Löwen, Tiger, und Drachen will GOtt lieber sehen, als dich! Super pectus tuum gradieris omnibus diebus vitæ tuæ: Dein Hertz wird immer in Staub und Koth herum ziehen: kein Trost, kein Freud hast von Himmel zu hoffen, so lang du dich nicht aufrichten wirst. Inimicitias ponam inter te & mulierem, semen tuum, & semen illius! So gar Maria, die sonst ein Zuflucht der Sünder ist, ist dir feind, und mag dich nicht sehen. Jetzt mache die Rechnung, wie dich Christus ihr Sohn, dein Richter werde empfangen. Ach der gute Hirt hat das Schäflein so lang gesucht: mitten aus denen Wölfen entrissen: und über Berg und Thal voller Freud auf seinen Schultern zuruck getragen. Auf dem Weeg kommst du ihme entgegen, reissest das liebe Thier von dem Hals, und schneidest die Gurgel ab. Was Schmertz! was Unmuth! was Zorn wird den guten Hirten einnemmen? Gibe acht! eben diser Hirt wird dein Richter seynd, ein strenger, ein eyfersüchtiger, ein unerbittlicher Richter!

PARS III.

Mali Vindex.

Der Straffe Ausübung.

Aber weil ich den verführerischen Seelen-Mördern ihre Unthat unter die Nasen reibe, ist der Mörder Asterii schon offenbar worden. Asterius hat sich nicht selbst erhenckt, sondern ist von einem andern aufgeknüpfet worden. Von wem? Jetzt höret: es ist eine unerhörte Zeitung, die eben ankommet. Aus der nächsten Stadt reittet eben ein eigner Both ein: der steiget bey dem Kost-Herrn des Asterii ab: trittet eylfertig in das Hauß: rufft den Hauß-Herrn: sagt: er sey von einem gewisen Ordens-Geistlichen geschickt mit disem Brief: verlange eine geschwinde, nur mündliche Antwort, ob Asterius noch lebe? Der Hauß-Herr verwundert sich, wie das Gerücht so geschwind sich ausgebreitet habe: er will mit der Sprach nicht heraus. Er öffnet aber in voller Verwunderung den Brieff: liset die Unterschrifft: P. Placidus Exorcista: der Nam ist ihme nicht bekannt: er durchlaufft die Zeilen mit schnellen Aug: erbleichet, zitteret, ja fallet in Ohnmacht dahin, gleich als wäre er tod. Wunderet euch nicht Geliebte

liebte, dann was er gelesen, ist über alle Entsetzung entsetzlich. Ich gibe den Innhalt.

„ Asterius hatte eben heut widerum eine „ Versuchung empfunden, seine gewöhnliche „ Schandthat, da er allein ware, zu wider- „ hollen. Kaum aber hat er eingewilliget (höre, und erdattere freche Jugend! So ungewiß ist es, welche Sünd deine letzte seyn werde) „ kaum hat er eingewilliget, stehet der „ leydige Teufel in Gestalt eines grausamen „ Henckers vor ihme: schmeißt ihne zur Er- „ den: löset ihme das Knie-Band auf: und „ henckt ihn an den Nagel der Bethstatt. Erschröckliches Schauspiel! aber die Geschicht hat noch kein End: was ich noch zu sagen habe, ist weit erschröcklicher. Was dann?

Gedult! ich muß hier die Erzehlung unterbrechen, nicht weil mich das Mitleyden zwinget, dann der verdammte Asterius verdienet kein Mitleyden: sondern der Zorn übergehet mich. Ich möchte fluchen über den plumpen Teufel, daß er das über Asterium verhängte Urtheil GOttes zwischen vier Mauren gleichsam verborgen verübet. Heraus! heraus auf die offentliche Gassen der Stadt hätte er ihne sollen schleppen, und unter Leutung der Glocke bey häuffig zulauffenden Volck nach verlesenem Urtheil an den offentli-

chen

chen Galgen aufknüpfen, damit die muthwillige Welt mit Augen sehete, was sie nicht glauben will, wie sehr GOtt die Sünd der Unkeuschheit, in was immer für einer Gattung, verabscheue, und hasse, die Unkeuschheit, sage ich, welche die jetzige Welt für eine Schwachheit ausgibt, die GOtt leichtlich verzeyhet. O unverschamte Welt! was GOtt so entsetzlich straffet, wie kanst du sagen, daß er leicht verzeyhe?

Ich weiß wohl, was du antworten wirst. Du sagest dise, und dergleichen Exempel seyest du nicht schuldig zu glauben: sie stehen nicht in der Schrifft. Antwort: du bist sie nicht schuldig zu glauben: seynd sie darum nicht wahr? Es stehet nicht in der Schrifft, daß der grosse Alexander gantz Persien habe eingenommen: ist es darum für einen klugen Mann anständig, sagen: ich glaubs nicht? Ist dann nichts mehr würdig geglaubet zu werden, als was man zu glauben schuldig ist? Muß man dann nur den göttlichen Glauben gelten lassen und allen menschlichen Glauben aufheben? Ey, so bist du nicht schuldig deine Eltern zu ehren, dann es stehet nicht in der Schrifft, daß du ihr Kind seyest: so dörffst du keinem Priester mehr trauen, weil von keinem der Glaub lehret, daß er recht geweyhet seye: ja du dörffst gar kein heiliges Sacrament

mehr

mehr empfangen, weil du nicht schuldig bist zu glauben, daß du recht getaufft seyest.

Allein, was braucht es viel zerflen? Weil man mich zur Schrifft weiset, so gehe ich in die Schrifft. Komme mit mir unverschamte Welt: schaue in die Bibel, wie GOtt deiner so genannten Schwachheit so leicht nachsehe. Ach kaum ein Buch ist in der gantzen Bibel zu finden, welches nicht mit eindringlichen Sprüchen, oder mit greulichen Geschichten wider die Unzucht angefüllet ist. Der Sprüchen heut zu geschweigen, will ich nur die namhafftesten Geschichten anziehen.

In dem Buch Genesis wird erzehlet, wie die gantze Welt durch die allgemeine Sündfluth seye ersäuffet worden: wie GOtt Sodoma, und Gomorrha mit Feur vom Himmel verherget habe: wie die Stadt Sichem, als der Printz des Königs Dinam eine Tochter des Patriarchen Jacob geschändet hat, durch das Schwerd denen Söhnen, mit einer allgemeinen Niderlag der Burger seye gestrafft worden: wie Her, und Onan zwey Söhn des Patriarchen Judas, weil sie die Ehe mißbrauchten, der gähe Tod in die Ewigkeit hingeraffet. In dem Buch Numeri ist verzeichnet die grausame Pest, welche vier und zwantzig tausend Israeliten hingerissen, weil sie sich mit Madianitischen

Weibern in Unzucht eingelassen, nichts zu melden von den Fürsten des Volcks, welche, weil sie dem Greul nicht widerstanden, an den liechten Galgen seynd aufgehenckt worden: auch nichts von dem Fürsten Zamri, den Phinees bey seiner Buhlschafft in der würcklichen Schandthat umgebracht, und darum das gröste Lob seines Eyfers halber von dem Herrn verdienet hat. In dem Buch Josue lesen wir, wie eine gantze Zunfft biß auf wenig Mann seye ausgereutet worden, aus Ursach, weil die Benjamiter nicht zur Straff auslifferen wolten jene Bößwicht, welche ein fremdes Weibsbild biß zum Sterben schåndlich mißbraucht hatten. In dem Buch der Richter stellet sich der starcke Samson, welcher wegen der Unzucht seinen Feinden zum Spott und Gelächter ist worden. In dem Buch der Königen finden sich zween Priester Ophni und Phinees, welche wegen der Unzucht neben der Arch GOttes in der Schlacht umkommen seynd: es zeiget sich der König David, der wegen der Unzucht ein sehr unglückseeliger Vatter gewesen, weilen er Söhne erzeuget, deren einer seine eigne Schwester geschåndet, und darum von seinem Bruder ermordet ist worden: der andere aber so gar des Vatters Kebs-Weiber mißbraucht hat, und ist in der Aufruhr wider selben an einem Baum han-

hangen gebliben: der dritte überdas aus dem allerweisesten Mann der gröste Weiber-Narr worden ist, und samt den grossen Schätzen, herrlichen Namen, und mehr als den halben Theil seines Königreichs, vielleicht auch die Seel auf ewig verlohren hat. In dem Buch Daniel finden wir, wie die zwey alte Richter wunderbarlich beklagt, und nach erkannter Unschuld der keuschen Susanna von dem gantzen Volck versteiniget worden. In dem Buch Judith kommt Holofernes vor, der wegen der Unzucht seinen Kopf unter der Hand eines Weibs hat lassen müssen: In dem Buch Tobiä lesen wir, wie der Teufel sieben Männer nacheinander an der Seiten der frommen Sara erwürget hat: Endlich wissen wir von der Stadt Ninive, daß, als sie nach der Buß, so sie auf Zusprechen des Propheten Jonas gewürcket, bald wider in das vorige Koth aller Unlauterkeit sich versencket, mit Feuer und Schwerdt erbärmlich zugericht, und in einen Stein-Hauffen verkehrt worden seye.

Was sagt ihr jetzt freche Mäuler: haltet GOTT die Unzucht für ein Schwachheit, die er leichtlich verzeyhet? O! was er so offt, so scheinbar, so erschröcklich bestraffet, und zwar im alten Testament, wo noch nicht so viel Gnaden der menschlichen Schwachheit unter die Arm gegriffen, kan kein geringe

Sünd

Sünd seyn, die sich so leicht entschuldigen laßt. Nein! nein! der Apostel hat recht: nolite errare! ach betrüget euch nicht so gar freventlich! neque fornicarii, neque adulteri, neque molles regnum Dei possidebunt. 1. Cor. 6. Es ist gewiß, und ein Glaubens-Artickel, weder die Hurer, weder die Ehebrecher, weder die Weichling werden das Reich GOttes besitzen. Die unkeusche Wollüst setzen sie in Stand der Todsünd, und darum seynd sie des Himmels nicht werth.

Jetzt wundert euch nicht, wann GOtt, was er bey den Juden so offt gestrafft: in seiner Kirch so ernstlich verbietet: auch dann, und wann mit scheinbaren Exemplen zum Schröcken der frechen Bursch nachdrucklich verfolget, wie er bey Asterio gethan. Alles, was ich erzehlet, hat der Teufel aus einer besessenen Person eben zur Stund, da er heimlich erwürgt ware, in der benachbarten Stadt offentlich ausgesagt, auch ihne bey Namen, das Hauß, die Ursach, und Gattung seines Tods umständlich vor vielem Volck erzehlet, unter welchen auch jener Priester sich befande, der den gantzen Verlauff, wie ich Anfangs gemeldet, unserem P. Julio Recupito hinterbracht, und daß sich alles, wie der höllische Gast gesagt hat, wahr befunden habe, Zeugniß gegeben. Aber was über alles erzehltes das allererschröcklichste zu seyn mich

ge-

geduncket, ist dises, sagte der fromme Priester unserm P. Julio, daß der Teufel (merckt auf, gaile Jüngling, unkeusche Mägdlein, ungehaltene Eheleuth!) daß der Teufel hinzugesetzt hab, sein Mitgesell habe mit Asterio ein so fröhliches Traurspiehl angestellet mit Erlaubnuß des Schutz-Engels Asterii.

O GOTT! und diß ist die Schwachheit, die du also bestraffest! Ja, ja, jene boßhaffte Schwachheit, mit der man die reine Augen des lieben Engels so unverschamt beleydiget! ist es wunder, wann er sich erzürnet? Ach? Geliebte! lasset uns die Augen des Glaubens eröffnen, und folgen der guten Ermahnung des lieben heiligen Bernhardi: in omni angulo Angelo tuo reverentiam habe! O goldene Wort! es sey der Winckel so finster als er seyn kan: habe doch auch in dem Winckel Obacht, und Ehrerbiethung für deinen Engel! Nimme dich in acht: er siehet dich! Darum, wenn du je noch einmahl sündigen wilst, so schaue doch um zuvor, und gehe, ich bitte dich, gehe doch in ein Ort, wo dich dein Engel nicht siehet.

Die sechste Geschicht-Predigt

Fides pugnans, Oder Der Glaub im Streit, das ist: Die heilige Martyrin Justina.

Lehr.

Wie der Glaub, also das Leben.

Vers. 7. Ecce enim veritatem dilexisti: incerta & occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi.

Denn siehe! du liebest die Wahrheit: heimliche und verborgene Ding deiner Weißheit hast du mir geoffenbahret.

HEut bringet David die dritte und vornehmste Ursach seiner Hoffnung auf die Bahn, nemlich den Glauben. Er erinneret sich der Offenbahrung, welche er von der Ankunfft des Meßias aus seinem Geblüt empfan-

empfangen hatte: diser glaubet er, und auf disen Glauben steiffet er seine Hoffnung, dann siehe! sagt er, warum soll ich nicht hoffen? Ecce veritatem dilexisti, mein GOtt, du bist ein wahrhaffter GOtt: incerta & occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi, nun so hast du mir heimliche Rathschlüß deiner Weißheit vertrauet, aus denen ich nothwendig schliessen muß, wie gut du seyest: Warum soll ich nicht hoffen? Meßias soll gebohren werden: der Welt-Heyland soll entspringen aus meinem Stammen, das glaube ich, weil du es gesagt hast: warum soll ich nicht hoffen? Das Lehrstuck ist gut: dann ohne Glaub ist kein Hoffnung, und ohne Hoffnung keine beharrliche Buß. Ich weiß, daß ich zu Christen rede, und nicht zu Heyden: aber was ists hernach? Soll ich darum von dem Glauben nicht reden dörffen? In allweg: dann ein anderes ist glauben, ein anderes eyfrig glauben: und ohne disen Eyfer im Glauben findet sich auch in der Buß wenig Feur. Was ich dann heut suche, ist der Eyfer des Glaubens. Disen Eyfer stelle ich euch zum Beyspiel nur in einer Person aus tausend vor Augen, und zwar in einer aus dem schwächeren Geschlecht, damit sich niemand, wann er in der Versuchung fallet, mit der Schwachheit entschuldige. Den Verlauff beschreibet unser ehrwürdige P. Petrus Ribadeneira, aus dem Metaphraste, in dem

Leben der heiligen Justinä auf den 26. Tag Herbstmonat, wie folgt.

PARS I.

Justinæ pugna cum Amasio, Oder Justinä Streit mit dem Buhler.

UNter der Regierung beyder Kayser Diocletiani, und Maximiliani lebte zu Antiochia mitten unter den Heyden, wie ein Lilgen unter den Dörnern, ein adeliches Christliches Fräulein, Justina mit Nahmen, eine Jungfrau so rein an der Seel, als schön an dem Leib: dessentwegen sie sich auch in zweyfacher Gefahr befande, massen um die Seel der Teufel buhlte, um den Leib aber ein Menge junger Herren sich bewarbe. Mehr als alle ware angebrennt, und für sie der verdrüßlichste Werber ein gewisser Apladius, der alle Kunstgrifflein, so zu erdencken, angewendet hat, um sich bey ihr einzuschmeichlen, und einige Gegenlieb zu gewinnen. Allein alle Unterhändler, die er schickte, bekamen den Korb: alle Liebkosungen waren vergebens: alle Versprechen eytle Wasserstreich: was er immer unternahme, würckte nicht einmahl so viel, daß ihne Justina mit einem günstigen Anblick würdigte. Hätte sie zu unsern

sern Zeiten gelebt, wurde es geheissen haben: O! das ist wohl hölzig! Aber Justina achtet nicht, was die Leut reden: was ihr der Glaub sagt, höret sie an. Was sagt ihr aber der Glaub? Was hast du nach dem Apladius zu fragen? sagt er: du weist, wie hoch der Sohn GOttes die Jungfrauschafft schätze: er will, seine Gesponsen sollen Jungfrauen seyn, und ihne allein lieben; verdient er nicht, daß du ihne vorziehest? Ist er nicht schöner, höflicher, reicher, adelicher, als Apladius seyn kan? Und überdas unsterblich? Ey so lebe Christus, sterbe Apladius: oder wann es so seyn muß, stirbe du, ehe dich Apladius habe. Also redet der Glaub: also schlüsset Justina aus Antrib des Glaubens. Aber eben das thut Apladio wehe.

Er weiß nicht, wo er ist. Jetzt erstaunet er über die hartnäckige Beständigkeit eines Mägdlein: jetzt zürnet er über sein eigene Tollsinnigkeit: jetzt schämt er sich, sich überwunden zu bekennen: jetzt schmertzen ihne so viel aufgewendte Zeit, Mühe, und Unkosten: jetzt geht er mit sich selbst zu Rath: Was! solle ich das leyden? Wer bin ich! Wer ist sie? Bin ich an sie gebunden? Hab ich nicht andere zehen für eine? Wohlan! ich kehre mich von disem Holtzbock zu einer Bildnuß, die lebt. GOTT lob! der stärckeste Buhler ist durch den Glauben überwunden!

Er beisset die Zähn übereinander, und gehet darvon.

Jungfrauen! wisset ihr, was ihne treibet? Justina hat sich gegen ihme wie ein Bildsaul verhalten, gantz kaltsinnig, unbeweglich, unempfindlich: darum hat sie ihme mißfallen. Ihr klagt euch, man stelle euch nach: woher kommt das? Ihr seyd nicht wie die Bilder: ihr seyd gar zu lebhafft. Die Augen, die Ohren, die Zung, die Händ, und Füß seynd immer in Bewegung: ihr sucht die Gelegenheit selbst, und kurtz die Sach zu geben, ist halt das euer eintziger Wunsch: Ihr wolt geliebt werden. Herentgegen, wann ihr unvorsehens in Gelegenheit der Sünd gerathet, da seyt ihr gantz tod, wo ihr am meisten solt leben: ihr laßt mit euch umgehen, als wann ihr höltzerne Bilder wäret, die Augen haben, und nicht sehen, Ohren, und nicht hören, Zungen, und nicht reden, Händ und Füß, die sich nicht bewegen können. Ihr fliehet nicht, ihr schreyet nicht, ihr widersetzt euch nicht: und dannoch wolt ihr, man solle glauben, ihr seyt Jungfrauen. Glaub es wer will, ich glaub es nicht: und streichet euch nur kein Färblein an: saget mir nicht: ihr seyt halt freundlich: und ihr möget halt auch nicht leyden, daß man euch für grob ausschreye: O! die Freundlichkeit hat schon ihre Schrancken, und ein wahre Jungfrau muß nicht nur, was böß ist, meyden,

son-

sondern auch, was einen Argwohn zum Bösen machen kan, verabscheuen. Besser ist es, man sage von dir, du seyest grob, als daß man sage, du seyest ein . . . . Aber! was siehe ich jetzt! Ayladius stehet mitten auf der Gassen gähling still: ja er kehret um, und gehet schnur grad auf das Hauß Justinä zuruck. Was bedeutet das? Will er vielleicht mit Gewalt hinein brechen? Nein! das ist seine Meynung nicht: sondern, wie ich siehe, blitzet er mit einem Aug zu dem Fenster hinauf: stampft mit dem Fuß: und geht in aller Schnelle vorbey. Wohin? Ich glaube schier, zu dem Land-Pfleger, da wird er Justinam als eine Christin angeben, damit er sich räche: dann es geschiht öffter, daß sich die Flamme der Liebe in ein tobendes Feur des Haß verändere. Wir irren aber widerum: dann Ayladius weiß noch nicht, daß Justina Christo die Treue geschworen habe. Zu was er sich entschlossen, ist weit ein verfluchteres Vorhaben. Hören sie, Auserwählte, und lernen, wohin die unreine Lieb einen Menschen vermöge. Er hatte Justinam einen Holtzbock benamset: darum fiele ihm im Hinweggehen ein, was die heydnische Fablen von Prometheo dichten, daß er solle einen Feurfuncken von der Sonne entlehnet, und darmit einen Erdklotz beseelet haben: das machte ihm Hoffnung, es könne ja seyn, daß auch dises Holtz noch Feuer fangen möge, solte

selbes gleich von dem Himmel, oder von der Höll hergeholler werden. Diser Einfall hat ihne auf dem Weeg gestellet: darum kehrt er um, und eylet, was er kan, zu dem Cyprianus einem in der Nähe wohnenden Schwartzkünstler: dem klagt er sein Elend, und verlanget ein Hülf.

O Gottlosigkeit! O Jungfrauen! lernet von einem Buhler, wie alle, oder gewiß die mehrere von diser Zunfft beschaffen seyen: es ist kein Laster so entsetzlich, das sie sich scheuen zu begehen, wann sie euch nur dadurch um euer Ehr, und Unschuld bringen können, und das heißt man lieben: und ihr könnt solche Leut lieben? Ihr könnt euch freundlich zeigen gegen solche Leut, von welchen ihr wisset, daß sie wegen euer alle Stund bereit seynd, wie der abtrinnige Luther gethan, auf Bruderschafft mit dem Teufel zu sauffen? Rede ich zu viel? Wolte GOTT! aber die leydige Erfahrnuß lehret es gar zu offt, daß kein anderes Laster so leicht den Menschen zum Aberglauben, zum Läßlen, zu Zaubereyen, mithin zur Gemeinschafft mit der Höll ziehe, als die Unzucht. Schlüsset daraus, wer der seye, der euch unehrbar liebkoset: der euch zu Nacht besuchet: der euch unter waßerley Versprechen zur Schandthat einladet: wisset ihr, wer er sey? Ist es der Teufel nicht, so ist es sein Freund.

PARS II.

Justinæ pugna cum inferno.
Justinä Streit mit der Höll.

Aladius ist ein solcher gewesen, und Cyprianus der Zauberer durch gutes Handgeld, und noch grössere Hoffnung angelocket hat dem unsinnigen Buhler würcklich zugesagt, er wolle bey der Höll sein Bestes für ihne thun: er solle heut ruhig schlaffen, morgen aber hurtig vor der Jungfrau sich stellen: es sey gewiß, er werde sie in ihrem Sinn gantz veränderet finden. Das ware dem jungen Edelmann Getrayd auf seine Mühl schütten. Er geht wohl getröst nach Hauß, der Zauberer aber in seine Höhle. Da macht er seine gewöhnliche Sprüch, und ruffet dem Teufel. Der kommt: der Zauberer bettet ihn an, und traget sein Anbringen vor. Wäre es wohl möglich, daß man von dem abgesagten Menschen-Feind was angenehmers bitten kunte? Alles, und noch mehrer hat er versprochen, ja er wolle die aller unverschamteste Geister der Höll auserkiesen, Justinä Keuschheit zu bestreitten, und zwar, damit der Sieg desto gewisser wäre, in dem Schlaf, wo sie ehe überwunden seyn solte, als recht aufgewacht wäre.

Ach Justina! was Gefahr wartet auf dich! der Mensch wandlet ohnedem auf dem Eyß, wo man leicht fallet: wie wird er stehen, wann man ihn überdas zum Fallen noch zwinget? Aber lasset uns, Geliebte, das bessere hoffen: Justina weiß aus dem Glauben, daß sie ohne die Gnad GOttes unmöglich keusch leben könne: darum bauet sie niemahl auf ihre Tugend: sondern wendet täglich ihre Augen gen Himmel, von dannen sie Hülff hoffet, auch so gar, da sie schlaffet. Wie sonsten, also auch dise Nacht bettet sie fleissig, bevor sie schlaffen gehet: bittet, GOtt wolle sie dise Nacht in kein Sünd fallen lassen: bezeichnet mit dem H. Creutz die Stirn, und das Hertz, und richtet sich also zur Ruhe.

Aber kaum hatte sie angefangen zu schlummeren, hat sich in ihre Einbildungskrafft ein gantze Trouppen der Teufel eingedrungen, nicht, wie einstens bey dem H. Antonio dem Abbt in Gestalt wilder Beeren, brüllender Löwen, und grausamer Tigerthier, sondern wie schändliche Venus-Buben, die allerhand Muthwillen vorstellten, und abscheuliche Träum erweckten. Zwey und dreymahl wachet sie auf: wird unwillig über sothane Vorbilder: schlagt alles aus dem Sinn, und ist beflissen aufs neue einzuschlaffen. Aber die schlimme Geister setzen auch allzeit auf ein neues an sie, gleich denen Hunden, welche eine

ne tapfere Löwin umgeben, überall anbellen, da, und dort zupfen, aber doch niemahl ernstlich angreiffen dörffen. O Seelen, die ihr die Reinigkeit liebet, wie offt werdet ihr von gleichen Versuchungen wie Justina geplagt? Ihr werdet offt meinen, ihr seyt schon überwunden: ihr verzaget: ihr bildet euch ein, ihr könnt nicht widerstehen, ach! ich bitte euch: laßt es dahin nicht kommen: verzaget nur nicht! das ist, was die Höll suchet. Wann ihr verzaget, so hat sie gesieget. Nein, mit Zweiflen, und Zitteren überwindet ihr den Fleisch-Teufel nicht: mit Verachtung wird er verjaget. Ist die Versuchung klein, so verachtet sie: spielet nicht mit euren Gedancken, sondern macht es, wie mit einem Funcken Feuer, welchen, so bald ihr sehet, daß er euch auf das Kleyd gefallen, was thut ihr? Sehet ihr zu, biß er ein Loch herum brennet? Nein, ihr schüttlet ihne den ersten Augenblick ab, und also erhaltet ihr das Kleyd unbeschädiget. Eben also verfahret mit der Versuchung, so lang sie klein: verachtet sie: schlagt sie geschwind aus dem Sinn, und lasset sie nicht groß werden. Ist sie aber wider euren Willen ungestimm, und bricht in Flammen aus: so schittet Wasser zu. Was ist das? Ich will sagen, erwecket solche Tugend-Ubungen, welche der Versuchung, gleichwie dem Feuer das Wasser, zuwider seynd.

Also

Also hat es Justina gemacht. Nach dem Rath Pauli Eph. 6. hat sie den Schild des Glaubens ergriffen, und die Ungestimme der Gedancken zu stillen sich aus dem Beth geworffen, den gegenwärtigen GOTT angebettet, den an der Seithen stehenden Schutz-Engel um Hülff angeflehet, das Creutz umfangen, sich in die heilige Wunden empfohlen, und öffters dise Wort widerholet: Ich bin ein Christin! Ich bin ein Christin! ein Christin will lieber sterben, als sündigen.

Hier wolte ich, daß alle ängstige Seelen lerneten, was für ein grosser Unterschied seye unter der Sünd, und unter der Versuchung zur Sünd: dann es giebt viel kleinmüthige Hertzen, die ihnen einbilden, versucht werden, und sündigen sey eines. Ey! fasset doch die Lehr des heiligen Bernhard wohl zu Gemüth: non nocet sensus, ubi non est consensus! ein anders ist empfinden, ein anders einwilligen: ein anders einfallen, ein anders beyfallen. Die Einbildung wird angefüllt mit schändlichen Bildnissen, non nocet, das ist noch kein Sünd: die Gedancken erregen sich Hauffenweiß, und stellen sich dar, gleich als sehest du, weiß nicht was für ungereimtes mit Augen, non nocet, ist noch kein Sünd: es wird das Blut entzündet, und die Begierlichkeit bewegt, non nocet, ist

noch

noch kein Sünd, ubi non est consensus, wann nur kein freywilliges Wohlgefallen darzu kommt. Ja, sagst du, eben das ist mein Zweifel, ob ich in die Gedancken hab eingewilliget, oder nicht. So, so zweiflest du, und weist es nicht gewiß? Wohlan! so dancke GOTT, und urtheile keck, du habest nicht eingewilliget, eben darum, weil du zweiflest, ob du eingewilliget habest. Das rede ich aber nur denen fromen Seelen zum Trost, und jenen, welche ohne dem allzeit bereitet seynd lieber zu sterben, als in ein Todsünd zu willigen: disen sag ich, wann sie zweiflen, ob sie in böse Gedancken verwilliget, dörffen sie keck urtheilen, sie haben nicht eingewilliget, und dises noch mehr alsdann, wenn sie Gelegenheit hätten gehabt das Werck zu vollziehen, und haben es doch nicht gethan. Aber von jenen, welche ein Gewissen wie ein Stadelthor haben, da man gantze Fuder Heu ohne Anstoß hinein führen kan, von disen muß man gantz anderst reden: massen dise eben darum, weil sie wissen, wie leicht sie hier und dort wegen einer kleinen Versuchung in Todsünden platzen, Ursach genug zu förchten haben, daß sie auch eingewilliget haben, wann sie an der Einwilligung zweiflen. Justina ist von sich versichert, daß sie nicht eingewilliget habe, sondern gleichwie sie durch den Glauben zuvor den Buhler, also hat sie widerum durch den Glauben die Höll überwunden: ja

sie

sie hat zu grösserer Beschämung des Versuchers die Versuchung zu ihrem Vortheil gebraucht, und in der Hitz des Streits ihr vest vorgenommen, gleich morgen aus dem Hauß zu fliehen, und unter andere verborgene Christinen sich zu verfügen, nur damit sie Ayladio aus den Augen käme: ihr aber die Gelegenheit der Versuchung benemmen möchte. Sehet Jungfrauen! das heißt ernstlich für die Jungfrauschafft streitten. Es bliebe auch nicht bey dem blossen Vorsatz: auf den Willen folgte das Werck.

PARS III.

Pugna cum tyranno.
Oder
Justinä Streit mit dem Tyrannen.

DAnn sihe! kaum hatte sich die Morgen-Röthe erhebt, geht sie schon aus dem Hauß. Dannoch ist ihr Ayladius vorkommen (so wachtbar ist die verdammliche Liebe) und da sie die Thür eröffnet, wischte er schon mit seinen Complimenten herfür, ungezweifleter Hoffnung, die Sonne solte ihm heunt günstiger als jemahl aufgehen. Er fande sich aber mehr als jemahl betrogen: Justina bauet kurtz ab, und sagt: packe dich fort elender Maden-Sack! mein Lebenlang sollst du mich nicht mehr sehen.

Also

Also macht sie sich aus dem Staub, und laßt den vernarrten Jüngling bey der Hauß-thür stehen, unwissenden, was er reden, oder thun solte, dann es ware ihm, als hätte ihn der Donner getroffen. So recht! für solche Köpf gehört eine solche Lauge. Ein hertzhaffte Antwort verjagt gleichwie den Teufel, also auch seine Diener: wer vor solchen Lottersbuben Frid haben will, kan ihme mit einem Wort Ruhe schaffen.

Was wird aber Apladius jetzt anstellen? Er hat verzweiflet: Schmertz und Zorn zerreissen sein Hertz. Den Schmertz verursachte die unerwartete Antwort Justinä: der Zorn entsprange aus dem gefaßten Argwohn wegen des Betrug des Zauberers. Zu disem verfüget er sich, und fahret heraus mit derbem Verweiß, wie er sich habe unterstehen dörffen einen jungen Edelmann so schändlich hinter das Liecht zu führen: und hatte der Zauberer genug zu thun, biß er ihne in etwas tröstete, sich entschuldigte, und bessere Hülf auf Morgen zusagte. So hatte er ihne obschon mit Mühe von sich gebracht. Als er abgetretten, macht sich Cyprianus ohne Verzug über sein Zauberwerck, und fragte den Sathan, warum die Höll sein Versprechen nicht habe gehalten. O Wunder über Wunder! was folgt für ein Antwort? Höret, und lobet die Göttliche Krafft! der Teufel bekennet, er habe wider Justinam nichts

ausrichten mögen, weil sie eine Christin sey.

O Christen! höret ihr, was der Teufel bekennt, ach! warum kan er dann so viel wider uns? Unser Glaub ist unüberwindlich! Die Porten der Höllen können ihne nicht übergewältigen: aber wir haben dessen keine Ubung. Der Glaub ist ein Schild, mit welchem wir die feurige Pfeil des schalckhafften Geists alle auslöschen, und zuruck treiben mögen: aber wir nemmen ihne nicht in die Hand: es heißt wie dort bey David, wann ein Versuchung über uns kommt, die wir durch den Glauben solten bestreitten, usum non habeo, ich weiß die Sach nicht anzugreiffen, ich bins nicht gewohnt! Aber solte es dann so hart seyn, des Glaubens sich zu brauchen erlernen? Man macht es halt wie Christus, und weiset den Versucher, wie er immer sich anmeldet, mit einem Spruch aus der Lehr unsers Glaubens zuruck. Wir haben zwölff Artickel, deren jeder wider gewisse Versuchungen streittet. Fallet dich die Kleinmüthigkeit an in deiner Armuth, und will der Sathan, du solst dir mit Aberglaub, oder Zauber-Kunst aus der Noth helffen, sage, fortis in fide, mit standhafftigem Glauben: vade retro Sathana! packe dich fort Sathan, ich glaub in GOtt Vatter, allmächtigen Schöpfer, dem Himmel und Erden gehört: er kan mir Brod schaffen:

will

will er nicht, geschehe sein Will! Will dich der menschliche Respect oder das Ansehen einer Person zur Sünd veranlassen, sage, in fide, mit standhafften Glauben: vade retro Sathana! packe dich fort Sathan! ich glaub in JEsum Christum, der GOttes Sohn, und mein eintziger HErr ist, dessen Dienstes ich nicht Ursach hab mich zu schämen, und so ferner ꝛc. ꝛc. O ja! was für tapfre Christen machte der Glaub, wann wir uns dessen Schutz öffter bedienten! Das Bekänntniß unsers ärgisten Feinds kan ja erklecken, zur Prob, daß die Höll wider einen Christen nichts möge ausrichten.

Wie viel dises geredt sey, hat so gar Cyprianus der Zauberer hurtig gefasset, und bey sich also geschlossen: vermag die Höll nichts wider die Christen; so muß Christus ein stärckerer HErr seyn, als der Höllen-Gott, und was folgt? Den Höllen-Gott muß ich verlassen, und Christo anhangen. O daß doch jedermann also schlüssete, und auf disen Schluß die Parthey der Höllen verliesse: ihr sonderlich, die ihr Glück, Geld, Sicherheit, Ansehen, Gesundheit und Weisheit, durch teuflische Künsten verhoffet! Ach albere Leut, was kan euch der arme Teufel helffen, der ihm selbst nicht kan helffen, und armseeliger ist, als ihr werden könnet? Ja! er hat aber manchem geholffen: man weiß es. Ich laugne

es nicht: aber das ist aus Verhängniß GOttes geschehen, der es geschehen laßt zur Straff der verblendten Leut, damit sie noch mehr verblendt, zu GOtt zu kehren nicht mehr gedencken: und in solchem Fall, wann es GOtt zulasset, daß der Teufel euch helffe, könnt ihr wohl glauben, er helffe mit gutem Willen, aus gutem Zihl, und End, zu eurem Nutz? Oder greifft ihr nicht mit Händen, daß euer geschworne Feind nur darum heut helffe, damit er euch morgen desto gewiser, und hefftiger schade? Wann die Brasilische Menschen-Fresser einen Gefangenen mästen, und Speiß und Tranck im Uberfluß reichen, darff man das eine Gutthat nennen? Nein für wahr! dann es geschicht ihme nicht zu gutem, sonder damit die Barbaren an ihme desto niedlicher mahlzeiten mögen. Sihe! O Einfalt, solche Gutthaten erweiset der Teufel: darum kehre um, und wende dich mit Cypriano zu GOtt.

Cyprianus ist von dem Bischof der Stadt Anthimo schon würcklich getaufft, und ein eyfriger Christ. Das ist aber eben, was den Teufel äusserist verdrüsset, von einer Jungfrau verspottet, von seinem Diener verlassen seyn worden. Darum sich zu rächen zettet er eine Verfolgung wider die Christen an, mit welchen Justina und Cyprianus auch für Gericht geschleppet worden. Da fanget sich

nun der dritte Streitt des Jungfräulein an, aber der allerleichteste; dann welche durch Hülff des Glaubens erstlich den Buhler, hernach die Höll überwunden, hat nicht viel Beschwernuß mehr gefühlet in Uberwindung des Tyrannen. Ochsenzehn, Scorpionen, und Peitschen hat sie mit Christlichen Heldenmuth samt Cypriano besieget, und ist darauf durch einen Schwerd-Streich mit ihme in Himmel gefahren, von dannen sie uns beyde zuruffen:

Liebste Christen! weichet den Versuchungen nicht! Resistite fortes in fide! seyd standhafft im Glauben! durch den Glauben überwindet ihr alle, und erlanget zum Lohn eures Glaubens das ewige Liecht.
Amen.

Die siebende
Geschicht Predigt
Admirabilis medicina,
Oder
Die wunderwürckende Artzney.

Lehr.
Krafft des heiligen Sacrament der Buß.

Vers. 8. Asperges me hysoppo & mundabor: lavabis me, & super nivem dealbabor.

DU wirst mich mit dem Hysopp besprengen: und so du mich waschen wirst, wird ich weisser werden, als der Schnee! fahret David weiter fort in seinem Buß-Psalm. Der Hysopp ist ein gewises Berg-Kraut, aus welchem die Juden ein Büschelein machten, welches sie in das geweyhte Wasser danckten, und damit die Aussätzige besprengten. Dises ware ein Figur, wie die Dollmetschen sagen, der zwo HH. Sacrament des Tauffs, und der Buß, als durch wel-

welche die Sünd, ein häßlicher Seelen-Aussatz vertriben wird. Will also David, gleichwie er im 7ten Vers erkläret, warum er den Offenbahrungen GOttes glaube, nemlich weil GOtt die Wahrheit, wie sich selbst liebet, ja selbst die Wahrheit ist: also in disem 8ten Vers auf ein sonderbares Geheimniß deuten, welches ihm GOtt geoffenbahret hatte, nemlich auf die Krafft des heiligen Bluts Christi, welches in gedachten HH. Sacramenten solte ausgespendet werden: auch obschon er keines aus beyden in re, in der That selbst kunte empfangen, hoffet er doch, es werde genug seyn, die Empfangung in voto, der Begierd nach, und zwar so kräfftig, daß er aus so köstlichem Bad reiner, als der Schnee hervor tretten werde.

Wir seynd in disem Fall glückseeliger als David, weil wir, was er nur in voto genossen, würcklich, so offt wir verlangen, in re genüssen können: und dannoch seynd viel, welche, so sehr sie sich glückseelig duncken wegen der Empfahung der heiligen Tauff, so wenig schätzen sie das Sacrament der Buß, woraus dann folget, daß man es, wo nicht gar sacrilegisch mißbrauchet, wenigst selten, und mit schlechtem Eyfer ihme selbsten anwendet. Wie ist aber disem Ubel abzuhelffen? Ich finde kein besseres Mittel, als daß ich erweise, wie nicht nur groß, sondern auch

freygebig die Barmhertzigkeit GOttes sich in disem heiligen Sacrament erzeige, groß, in Nachlassung auch der schweristen Sünden, was das vergangene betrifft: freygebig in Ausspendung der kräfftigsten Gnaden für das zukünfftige. Beydes solle sich zeigen in einer trostvollen Geschicht, welche ich aus P. Engelgrave S. J. ad Dom. 2. post Pascha erzehle, des folgenden Innhalts.

PARS I.

Monstrum Malitiæ, Oder Abentheurliche Boßheit.

Es lebte zu Salmantica in Spanien ein Kauffmann (Ramirus mit Nahmen) sonst von gutem Ansehen und Sitten, ausgenommen, daß er dem Spihlen gar zu sehr ware ergeben, zu schlechtem Profit seines Haußwesens, welches endlich so in das Stecken kommen, daß er die Handelschafft weiter zu treiben unfähig, mit einer schlechten Cramerey sich zu erhalten kümmerlich besorgt seyn müßte. Wann er Weib und Kind hätte gehabt, so erbarmeten mich die arme Leutlein von Hertzen. Das gute Weib, und die unschuldige Kinder müssen leyder des Vatters Unverstand büssen. Jungfrauen gebet acht, wann

wann es zum heurathen kommt, daß ihr euch nicht blind hin mit einem jeden versprechet: laßt euch mit guten Worten nicht betrügen: beobachtet eines Werbers seine Werck, und insonderheit erkundiget euch wegen dreyerley Laster: fraget nach, ob er kein Hurer, kein Sauffer, kein Spihler seye? Hat er eines, oder mehr aus disen auf sich, O so laßt euch nicht ein! oder hoffet ja keine gute Ehe: ich kan euch ein Prophet seyn: ihr werdet mit dem Mann ewig zu zancken, und mit der bittern Armuth jämmerlich zu ringen haben. Glaubt ihr mir nicht, fraget die Frauen: es seynd nur gar viel in der Welt, die, was ich sag, samt ihren lieben Kindern empfindlich genug müssen erfahren. Vielleicht seynd nicht wenig zugegen, denen schon würcklich das Hertz gebrochen ist, und die Augen in Wasser stehen, da ich kaum angefangen etwas von denen liederlichen Ehemänneren zu reden. Solte eine aus ihnen an statt meiner auf diser Cantzel stehen, sie wurde heut nicht fertig werden mit erzehlen, wie übel es alle Tag ihr ergehe. Man kan ihr auch wohl glauben: ja ich halte darvor, ihr Elend sey wohl grösser, als sie es aussprechen kan. Dann was will sie thun? Sagt sie nichts, so wird bald nichts mehr im Hauß seyn, als der Bettelstab. Sagt sie etwas, so fangt der Mann wie ein wilder Löw an zu wüthen: schlagt mit Fäusten um sich: tobet, schreyet, fluchet, schiltet, und

sacramentirt so ärgerlich, daß sich die Erd eröffnen möchte den gottlosen Lästerer zu verschlucken: dann alle dise drey Laster, die Hurerey, die Trunckenheit, und das Spihlen seynd mit dem gifftigen Zorn nächstens verwandt, und wer sich deren einem widersetzen will, muß Gifft trincken lernen. In GOttes Namen, den Predigern wird solches Gifft wenig schaden: Si mortiferum quid biberint, non eis nocebit, ist Christi Verheissung: darum wann sie schon über mich zörnen werden, kan ich doch nicht unterlassen eine Erinnerung an dergleichen Männer zu thun: ja mit einem eintzig ihres, und der Ihrigen zeitlich und ewiges Wohlseyn begierigen Hertz, auf das verbündlichste zu bitten, sie möchten doch nur einmahl ein viertel Stund lang bey sich bedencken, was ein Ehemann schuldig seye, krafft der Ehe, als nemlich dem Weib die Lieb, dem Kind die Zucht, beyden die Nahrung. Ein Hurer, ein Sauffer, ein Spihler thut keines aus allen.

Dise Erinnerung, so kurtz sie ist, duncket mich, soll erklecken einen vernünfftigen Mann auf gute Gedancken zu bringen. Habt ihr aber, meine Frauen, einen Mann geheurathet, der kein Vernunfft hat, O wehe! es ist mir leyd! ich kan nicht helffen. Dem Vieh predigen ist eine verlohrne Mühe.

Was unsern Kauffmann betrifft, ist diß das beste, daß er, wie mich aus dem Verlauff der Geschicht gedunckt, eintweder niemahl verheurathet gewesen, oder schon ein Wittwer seye. Die gute Frau wird fruhezeitig vor Kummer haben in das Graß beissen müssen. Aber das ist unchristlich, daß er, nach dem er sein Hab und Gut verspihlet, den Zorn über sein Unglück, wie ich lise, an GOtt auslassen will: ja, was erschröcklich ist auch nur anzuhören, so hat er einen solchen Haß wider GOtt gefasset, daß er sich entschlossen, so lang er lebte, niemahl kein Gelegenheit zu sündigen ungebraucht vorbey gehen zu lassen, auch GOtt zum Trotz (O erstaunliche Boßheit) GOtt zum Trotz alle Sünden zu verüben, so ihme immer möglich wären, und so es nicht sein kunte im Werck, wolte er es mit Begierden ersetzen. Geliebte, grauset euch nicht ab so vermessener Gottlosigkeit? Aber Gedult! Ich hab noch nicht das ärgste erzehlt: erstaunet, wie scharffsinnig die Boßheit sey. Er war ein Mensch von schlechtem Studieren, wußte also nicht alle Gattungen, oder Manieren, wie man GOtt in einem jeden Gebott unterschidlich beleydigen könne, wie es die Beichtvätter wissen müssen. Was thut er? Er kaufft die Summam casuum, ein Büchlein, wo der Author alle Gattungen der Sünden erkläret: dises liset er: was er neues liset, begehet er: und

wuhlet in allen Lasteren mit unverschamter Boßheit viel Jahr herum, ohne einmahl an eine Beicht zu gedencken, allein aus disem verfluchten Absehen, damit er GOtt zuwider lebe, und dessen Zorn wider sich reitze. O Christen, kan noch ein grösserer Sünder seyn, als diser ist? Ich glaube nicht, daß einer da seye, der dergleichen, will nicht sagen, jemahl begangen, sondern auch, daß ein Mensch so gottloß werden kunte, jemahl einen einfallenden Gedancken gehabt habe. Was ist aber der Ursprung solches Lebens? Das Spihlen. O das verfluchte Spihlen! was greuliche Sünden seynd daraus nicht entsprungen? wäre es Wunder, wann das wilde Feuer alle Spihltisch, Wirffel, und Karten verbrennete, oder der leydige Teufel in sichtbarlicher Gestalt solche Gottes-Lästerer würgete. Aber wie dann? Ist dann das Spihlen ein so schwere Sünd? Für sich selbst nicht, wohl aber wegen der Umständ. Was für Umständ? Ich will alle verbottene Umständ in den vier Farben der Charten erklären. Verbotten ist die Hertz-Farb, wann man das Hertz an das Spihlen anhefftet, wie jene Sap. 15. so ihr Leben mit Spihlen zubringen, lusum putaverunt vitam. Verbotten die Schellen, welche ihnen selbst jene anhencken, so nicht zum Zeit-Vertreib, oder Ergötzung, sonder Gewinnß halber spihlen, und dem Glück opferen, ponitis fortunæ mensam Is. 65. Verbotten die

Laub

Laub, verstehe die heimliche Spihl, welchen man in den Winckeln obliget, und verborgen zu halten suchet: endlich verbottten die Eichel, verstehe das theure Spihlen, welches manchen verlohrnen Sohn so gut als das Huren zu dem Schweinstall verdammt. Allerhand Laster entspringen aus solchen Spihlen, und das schlimste ist, daß darbey öffters die Seel den letzten Stich bekommt, und der Teufel zieht ein. Ich förchte, etwas dergleichen werde wohl auch Ramirus erfahren haben.

PARS II.

Prodigium Misericordiæ, Oder Wundervolle Barmhertzigkeit.

ODer wie steht es dann mit ihme? Lebt er noch? Ja, er lebt, und Wunder über Wunder! er beichtet! was? Ramirus beichtet! um GOttes willen, was hat ihne zum beichten bewegt? Es muß gewiß ein grosses Unglück über ihne kommen seyn, so ihme die Augen eröffnet? Nein! er ist wohl auf, und in vorigem Stand. So ist er halt in ein Predig gerathen, die ihme das Hertz gerührt hat? Oder er hat ein Buch gelesen, so ihm in die Seel gedrungen? Ja wohl ein Predig, ja wohl

wohl ein geistliches Buch! Nichts solches muß man bey Ramiro suchen: ja, Geliebte, wann ihr den gantzen Tag rathen soltet, was ihne zum beichten getriben, ihr wurdet es nicht errathen. Ich will es dann sagen. Nachdem er viel Jahr ohne Beicht gelebt, fallet ihme ein, daß er GOtt durch (ach wie weit kommt die Boßheit) es fallet ihm ein, er habe unter so viel schwären Sünden noch die schwäriste nicht begangen, nemlich den sacrilegischen Mißbrauch der HH. Sacrament: darum ist er böß über sich selbst: und entschlüßt sich im Augenblick, er wolle beichten, nicht, daß er wolte recht beichten, sondern, daß er den Beichtvatter wolte betrügen, obenhin etwas andeuten, solchergestalten das heilige Sacrament schänden, und so dann auch die heilige Communion unwürdig empfangen. Könnet ich euch enthalten, GOtt liebende Seelen, daß ihr nicht mit den Apostlen mich fraget: ob ihr nicht Feuer vom Himmel über disen Frevler sollet ruffen, vis, dicimus, ut ignis descendat de cœlo? Ich lobe euren Eyfer: dann was ist das entsetzliches, jenes Sacrament, welchem Christus durch sein heiligstes Blut eine so kostbare Krafft mitgetheilet, daß sie alle Seelen-Kranckheiten heylen, zu dessen höchster Beschimpfung so muthwillig mißbrauchen? Ey! wer nicht recht zu beichten sich getrauet, der lasse es gar seyn: es ist besser gar nicht, als nicht recht beichten: und besser

gar

gar nicht, als unwürdig zu dem Abendmahl gehen. Ihr habt dann recht: Wohlan! descendat ignis de cœlo, & devoret! es falle das Feuer vom Himmel, und verzehre so gottlose Frevler, welche sich erfrechen dörffen die geheiligte Geheimnuß unsers Heyls zu ihrem Verderben auf eine verdammliche Weis zu schimpfen! Auserwählte! was sihe ich! dem Himmel seye Danck! GOtt hat unsern Opfer gebillichet: Sehet! Sehet! würcklich ist das Feuer von Himmel gefallen, und hat Ramirum aufgezähret: oder besser zu reden (ungemeines Wunder) Ramirus brinnet wie der Dornbusch, und wird doch nicht verzehret! Höret, was sich wunderbares begeben. Aus besonderer Schickung GOttes hat Ramirus einen Beichtvatter angetroffen, der mit ihme nicht geeylet. So ware auch dises ein Glück, daß er zur Beicht gangen an einem Tag, wo sonst kein Gedräng, und mithin mit ihme länger zu handlen keine Hinderniß ware. Als er dann etliche zimlich grobe Stücklein frech genug und kaltsinnig herab erzehlet, nicht aus Verlangen der Ledigsprechung, sondern des Geheimniß zu spotten: hat der kluge Beichtvatter bey sich erwogen, es müsse bey disem Menschen mehr fehlen, als er vielleicht selbst von sich urtheilte. Darum fanget er an mit Fragen an ihne zu setzen. Das ware aber dem Kauffmann etwas unerwartetes: darum wurde er

gantz

gantz verwirrt: vergaß seiner selbst, und antwortete nur mit halben Worten. Das war aber eben so viel, als den Priester in seinem Argwohn bestättigen, es müsse was mehrers verborgen seyn. Er fangt also an eyfriger dem Sünder zu Hertzen zu reden, und insonderheit zu erklären, wie unendlich groß die Barmhertzigkeit GOttes seye, und sonderlich in dem Sacrament der Buß erscheine. Herr, sagte er, um Verzeyhung, ich mercke aus allem, daß er mir etwas verhalte. Wisse er aber, daß ich da sitze darum, daß ich alle Sünder empfange (wann sie sich wollen bekehren) mit jener Lieb, mit welcher sie Christus, dessen Stell ich vertritte, wurde empfangen haben. Was wurde aber Christus thun? Was er thun wurde, das nehme der Herr ab aus deme, was er gethan. Wäre es Noth, so wurde er sich für des Herrn seine Seel allein widerum creutzigen lassen. So gut, so gnädig ist er. Ich, wenn ich auch die Sünden aller Menschen auf mir ligen hätte, so wolte ich auf ihn hoffen. Dann so groß auch meine Sünden seyn können, ist doch seine Barmhertzigkeit grösser: er ist das Lamm GOttes, welches hinnimmt die Sünd der Welt.

Ramirus höret das alles, wie ein Stock, gantz unverruckt, ohne Bewegung. Ich weiß nicht, spöttlet er, oder verstehet ers nicht, oder was es bedeute. Aber der fromme

Priester ist nicht mit dem zufriden, daß sein Büsser ihne gedultig anhört, und nicht wie andere pflegen, in die Red fallet: er fahret fort zu reden, und erkläret weitläuffig, wie groß bey GOTT die Begierd seye, daß sich ein Sünder bekehre: und wie unermessen die Freud, wann sich ein Sünder bekehrt hat. Zum Beschluß setzt er hinzu dise, oder dergleichen Wort: Herr, wir haben einen guten HErrn: beichte er nur redlich. Der Priester hat aber nicht ausgeredt, sihe! da hat die Rach GOttes den Sünder ergriffen: das Feuer, wie ich gesagt, ist vom Himmel gefallen: Ramirus brennet, seuffzet, heulet vor Schmertz.

Aber O was ist das vor ein erwünschliche Rach! GOtt (lobet den HErrn alle Völcker, dann groß ist seine Barmhertzigkeit) GOtt vergiltet Böses mit Gutem. Ramirus brennet, ja! aber von jenem Feuer, von deme Christus sagt: Ignem veni mittere! von einem unsichtbaren Feuer der Lieb! Er weinet, er klagt, er jammert, wie? Sagt er, Ehrwürdiger Priester, ist das möglich? Die Barmhertzigkeit GOttes solle grösser als mein Sünd seyn? GOtt ist so gut! GOtt ist so gut! und ich hab können GOtt hassen, GOtt beleydigen? O GOtt, o liebreicher GOtt! . . Hier hatte der Priester gnug zu thun, daß nicht die Zerknirschung des reumüthigen Sünders in ein lautes Geschrey ausgebrochen. Er

führet

führet darum Ramirum beyseits: höret vollends seine Beicht: spricht ihn ledig, und Ramirus ist jetzt durch Krafft des Sacraments so rein, als der Schnee.

Ja das himmlische Feuer hat das Eyß in Crystall veränderet: es wird sich nicht mehr in vorigen Unrath ergiessen. O was für Krafft hat die Beicht, wann sie mit einer innbrünstigen Reu vergesellschafftet ist! Sehet, Ramirus ist nicht nur von seinen so schweren Sünden gantz rein, sondern also veråndert, daß er ohne Verzug in einen strengen Orden getretten, in welchem er in der strengsten Buß drey Jahr lang gelebt. Als er letztlich von einer Kranckheit ergriffen merckte, daß es zum Sterben komme, umfienge er das Creutz-Bild: druckte es an die Brust: küssete es: und wendete sich mit Trost-Zåhern gantz benetzt zu denen zu gleich mit ihme vor Freud weinenden Ordens-Brüdern, sprechend: O wie verdrüßt mich mein voriges Leben! es grauset mir an mir selbst! Aber O JEsu! in Betrachtung deiner Lieb zerflüsset mein Seel vor Süßigkeit! ich erkenne deine unendliche Güte! Ja so groß müßte der HErr seyn, der einem solchen Sünder solte verzeyhen! und ein solcher Sünder hätte von keinem anderen Herrn können Verzeyhung hoffen, als von dir! In diser Hoffnung drucket er ab, und fahrt in die Ewigkeit

keit, die Barmhertzigkeit GOttes in dem heiligen Sacrament der Buß unaufhörlich zu loben. Hier solte ich von der Cantzel abtretten: aber O was für ein schwermüthiger Gedancken drücket mein Hertz! Darff ich sagen, was mir einfallt? Ach vielleicht (und wann das ist, so reuet mich, daß ich heut gprediget hab) vielleicht hab ich mit disem Exempel mehr geschadt, als genutzt: warum? Ach! es gedunckt mich, ich sehe einem, oder anderem in das Hertz: sie gedencken: O ich bin lang kein so grosser Sünder, als Ramirus war: ist GOtt so barmhertzig, was braucht es dann so viel Weesen? Was solches Eylen mit der Buß? Er wird ja mit einem Hertzklopfer zufriden seyn? Er wird uns ja noch vor unsern End ein Stündlein zur Reue vergonnen? Ach nein! der Schluß ist übel. GOTT ist gut, so darff ich schlimm seyn! verfluchter Gedancken! diser zwinget mich, O liebe Zuhörer, daß ich, ehe ich euch entlasse, noch ein anderes Exempel erzehlen muß, so euch zur Liebe, zur Liebe eines so liebenden GOTT auch durch die Forcht bewege.

Man erzehlet von einem Jüngling in Welschland, daß er einer Jungfrau mit ungebührlichen Begehren so lang zugesetzt, biß sie ihme den Tag, die Stund, das Ort, wo er zu ihr kommen solte, bestimmet. Als

er nun erschinen, führte sie ihne in ein abgelegenes Zimmer, wohin sie zu ihrem Vorhaben ein grosses Crucifix-Bild gestellet hatte. Auf dises deutet sie ihme, und sagt: Nun so seye es, ich will deines Willens seyn, doch mit disem Beding, daß du zuvor deinem Heyland, so für dich gestorben, eine doppelte Maulschell versetzest. Was erwartet ihr da? Ist der tolle Buhler gewichen? Hat er sich geweigert? Ist er erbleicht? Ja wohl: weil ich da rede, hat er den ersten Backen-Streich dem gecreutzigten JESU schon auf das rechte Wang versetzt. Und hat ihne die Erd nicht verschluckt? Kein Donner erschlagen? Kein Teufel zerrissen? Nichts dergleichen: ja er hebt schon widerum die Hand in die Höhe: er will das andere mahl schlagen; aber? Was aber? Jetzt hat ihn gewiß der Teufel erwürget? Nein! aber eine Stimm (O unendliche Güte) eine Stimm lasset sich aus dem Bild hören: anstatt des Donners ein Wort: sufficit! es ist genug! Auf dises Wort fallt der kühne Waghals zu Boden, nicht von einem Blitz getroffen, sondern von der Liebe gerühret. Er weinet: er zerfliesset vor Reu: er ist augenblicklich aus einem Sünder ein Heiliger. Jetzt stelle ich eine Frag an jene verwegene Eisenfresser, die auf GOttes Barmhertzigkeit frech fort und ohne Aufhören sündigen: was meinet ihr wohl? Wann diser Jüng-

ling

ling nach vernommener Stimm noch die zweyte Maul-Schell dem gecreutzigten Heyland hätte versetzet, hätte er wohl noch einmahl Verzeyhung erlanget? Warum erstummet ihr? Es hätte sich nemlich keiner aus euch unterstanden, ihme zu einem so boßhafften Frevel zu rathen. Wie da? So getrauet ihr andern nicht zu rathen, was ihr doch selbst thut? O wie offt habt ihr GOTT beleydiget! und wie offt rufft euch das Hertz: höret auf! sufficit! es ist Zeit! es ist genug! Ach! nach der ersten Sünd hättet ihr schon sollen brennen: sufficit! es ist genug! Liebet, und lobet die unendliche Barmhertzigkeit GOttes! Ihr habt ihr zu dancken, daß ihr nicht nach der ersten Sünd von der Höll verschlungen in den Abgrünד versuncken. Ihr lebet noch: aber ihr lebet, nicht, daß ihr noch mehr sündigen sollet: genug gesündiget! ihr lebet, daß ihr mit Lieben die Sünden auslöschet! Lebet, und liebet! lebet, und liebet den unendlich barmhertzigen GOTT! der, wenn er euch auf frischer That hätte greiffen wollen, wäret ihr für ewig schon lang in der Höllen, das ist, an jenem Ort, wo die Liebe keinen Platz hat!

Die Achte

Geschicht Predigt.

Sapiens Medicus,

Oder

Der kluge Artzt.

Lehr.

Nothwendigkeit des heiligen Sacrament der Buß.

Vers. 9. Auditui meo dabis gaudium & lætitiam: & exultabunt ossa humiliata.

Gib meinem Gehör Freud und Ergötzlichkeit: so werden die nidergeschlagene Gebein frolocken.

Ob ich schon gestern weitläuffig dargethan, wie groß und freygebig GOttes Barmhertzigkeit sich in dem heiligen Sacrament der Buß beweise, groß in Vergebung der Sünden, sie seyen so viel, und so schwer als sie wollen: freygebig in Bescherung

rung der Gnaden, so zur Lebens-Veränderung nöthig seynd: will mich doch geduncken, es sey die Einbildung der Beschwernuß bey dem Beichten bey manchen so starck, daß, was man immer von dem Nutzen dises Sacrament prediget, nicht erklecken kan, sie dahin zu bereden, daß sie sich so köstlicher Artzeney öffter, und emsiger möchten gebrauchen. Daß nun das Beichten gar kein Beschwernuß habe, kan ich nicht sagen: sie ist eine Artzney: mithin etwas bitteres. Daß aber dise Beschwernuß so groß seye, als sie mancher ihm selbst vorbildet, ist auch nicht wahr: ja die Freud des Hertzens, welche nach der Beicht folget, ist weit grösser, als alle Beschwernuß seyn kan. Allein die Leut schlucken halt die Nuß samt der Schelfen, welche freylich ein Bitterkeit hat. Darum will ich heut den Kern vorlegen. Kosten sie ihne mit aufmercksamer Zerkäuung, was gilts, sie werden gestehen, was David von sich bezeuget im 9. Vers. Auditui meo &c. Es wird ihnen seyn, als hörten sie innerlich in der Seel eine so erfreuliche Stimm, mit versicherter Gnad bey GOTT, daß die wegen des Sünden-Last zerschlagene Gebein sich aufrichten, und mit Frolocken des Hertzens die verlohrne Seelen-Stärcke soll hergestellet werden! dann das ist die eigentliche Würckung dises Sacraments, daß es durch Erneuerung der Freundschafft mit GOTT einen Sünder

mit unaussprechlichem Trost, und süsser Hertzens-Freud überfülle. Erfahren hat es ein Niderländischer Edelmann, von dem Crombecius de stud. perf. erzehlet, was folgt.

PARS I.

Lapsi tristitia, Oder Traurigkeit nach dem Fall.

Lambertus (also wollen wir disen Edelmann nennen) hatte sich von einer gewaltigen Paßion überwunden in ein greul- und schandvolles Laster gestürtzet, dessen blosses Angedencken sein Gewissen so lang, und so schmertzlich peinigte, daß er sich der Plag abzukommen, würcklich entschlossen ihme selbst mit gewaltthätiger Hand den Lebens-Faden abzuschneiden, ohne zu bedencken, daß durch solches Mittel das Ubel nicht gehebt, sondern für die gantze Ewigkeit verlängert wurde werden. So wenig wissen wir, wo andere der Schuhe drucke. Jedermann hielte disen Herrn für glückseelig, wie er dann freylich äusserlich sein Anligen verbisse, und nur das betrangte Hertz durch die Seufftzer erleichterte, wann er allein in seiner Kammer mit sich selbst verträulich zanckte. Ich kan euch, Geliebte, die Betrübnuß dises Herrn nicht besser erklären, als wann ich sein Hertz vergleiche

gleiche mit dem Schloß eines andern Edelmanns, von dem ich folgendes bey P. Kibler gelesen. Ein gewiser Kauffmann hatte auf der Reiß in einem Wald auf die Bediente dises Edelmanns getroffen, bey welchen er sich der Straß halben, und wo er möchte übernachten, befragte: dann es war schon Abend. Man sagte ihme, die beste Gelegenheit wäre in dem nächsten Hofmarck zu finden, hinter dem Berg, auf deme er das Schloß ihres Herrns gelegen sehe. Solches Schloß hatte ein prächtiges Aussehen, und gabe einer herrlichen Residentz eines Fürsten nichts nach. Das machte den Kauffmann fürwitzig, daß er mehrer von disem Herrn zu wissen verlangte: und die Diener wußten ihme dessen Adel, Reichthum, Lustbarkeiten, und Ansehen also hervor zu streichen, daß der gute Mann disen Herrn, und seine Diener mit ihme ein, zwey, drey mahl glückseelig, und überglückseelige nennte, schier wie einstens bey Salomon die Königin von Saba gethan. Nachdem der Mann sich beurlaubet hatte, erzehlten die Diener alles ihrem Herrn, der darüber ein sonderes Gefallen hatte, und ohne Verweilen spornstreich den Kauffmann selbst eingehollet, mit freundlichsten Gruß bewillkommet, und in seinem Schloß zu übernachten nicht nur eingeladen, sondern auf die höflichste Art gezwungen hat, damit er allda seine Glückseeligkeit mit Augen sehen, ja auch

in etwas genüssen könte. Als sie in der Burg angelangt, wird der Gast auch von der Frau des Schlosses auf des Herrn Augenwanck höchst freundlich empfangen: jedermann wartet auf: man weiset ihme alle Zimmer des Pallasts: und zeiget ihme alle Kostbarkeiten. Der gute Gast bewunderet alles, und kan nicht genug Wort finden, zu loben den herrlichen Vorschopf, die Kunstreiche Gemähl, die kostbare Teppich, den schönen Garten, und was nicht? Kurtz: er wurde ausser sich gesetzt, und gäntzlich entzücket. Unterdessen wird es Nacht: man sitzet zu Tisch: der Gast wird köstlich bewürthet, und ist guter Dinge, biß zu End der Tafel, da man eine verdeckte Speiß aufgetragen hat. Der Edelmann decket solche auf, und (was Entsetzung) es lage ein balsamirter Menschen Kopf in der Schüssel: darüber forderist die Frau, hernach alle Umstehende erbleichten, und einen Grausen bezeigten. Alles wird auf einmahl still: man steht auf von der Tafel, und führet ohne vieles Gepräng den Gast schlaffen. Diser, da er allein ware, gab er seinen Gedancken Platz, und glaubte nicht anderst, als daß er in die Händ eines Mörders gerathen seye. Nachdem er aber die lange Nacht mit sorgvollen Wachen zuruck gelegt, half ihme fruhe Morgens ein Diener aus dem Traum, der ihme in Vertrauen erzehlte, daß diser Menschen-Kopf der Kopf eines Ehebrechers

seye,

seye, den diser Herr täglich seiner Frau zu verdrüßlicher Vorrupfung ihres Lasters vorstellte; zugleich dem Kauffmann zu verstehen gabe, wie nicht alles Gold seye, was glantzet, und die äusserliche Glückseeligkeit offt innerlich mit dem bitteristen Elend vergesellschafftet seye. Mit disem Unterricht ward er entlassen. Gelibte, in disem Schloß habt ihr den lebendigen Abriß eines Hertzen, welches in Sünden steckt, non est pax impiis. Es ist nicht möglich, sagt GOTT: einem Gottlosen kan nicht wohl seyn. Mitten im Sauß, und Ubersluß aller Ding habt ihr gesehen, wie das Hertz der Frau blüte vor Scham, in Gedächtnuß des Ehebruchs: das Hertz des Edelmanns in Gall versencket, schwimme, aus Begierd der Rach gegen seinem Feind: das Hertz des Kauffmanns aber zittere, und klopfe aus Forcht des Tods, den er alle Augenblick ihm vorstellete. Alle dise Anmuthungen, so in disen drey Persohnen zertheillet, alles Wohlseyn versaurten: finden sich in dem Hertz eines Sünders zugleich beysammen. Impius quasi mare fervens, es schlagt eine Wellen die andere: es ist des Tobens in dem Gewissen kein End. Lambertus, wann er das Vergangene bedenckt, schämt er sich: betrachtet er seinen gegenwärtigen Zustand, daß er GOttes Feind sey, trauret, und zürnet er über sich: kommt ihme das Zukünfftige zu Gemüth, so bebet, und erbleichet

er vor Forcht der Höll, quasi mare fervens, der Himmel donneret: die Wind brausen: die Wellen steigen: und fallen Thurn-hoch in die Höhe, und Tieffe, das Schif wird geschutzt wie ein Ball: wie kan darinn eine Freud, ein Lust, ein Ruhe seyn?

PARS II.

Consilium multiplex,

Oder

Allerley Anschläg.

ABer ach! wie haßt sich ein Sünder selbst! wie leicht wäre dem guten Herrn geholffen, wann er nur beichten wollte. Allein still! von der Beicht will er nichts hören, nichts wissen. Beichten sollen, ein so schändliche Sünd, ist einem Edelmann, wie Lambertus ist, härter als der Tod: schröcklicher als die Höll. Ein Wunderding! beichten, und zwar in der still, einem eintzigen Menschen, mit Versicherung der Verzeyhung, soll das eine so harte Sach seyn? Nemlich das kan die Einbildung: die macht aus dem Schatten ein Gespenst. Ey! laßt uns nicht seyn wie die Kinder: wir wollen dem Wauwau die Larven abziehen, und nicht, was die Phantasey, sonder was die Vernunfft von der Beicht sagt, bedencken. Wann das Beichten schwer ist, wohlan, woher kommt dann dise Beschwernuß? Haltet

sie

sie sich auf Seiten des Sünders, der beichten soll? oder auf Seiten der Sünd, die man soll beichten? Oder auf Seiten des Beichtvatters, dem man soll beichten. Laßt uns alles durchgehen: palpate, & videte, ihr werdet sehen, daß alles ein pur lautere Einbildung sey. Dann 1. O Sünder! was deine Person betrift, wer bist du dann? Wer du immer bist, bist halt ein Mensch. Kommt es dich hart an zu bekennen, daß du ein Mensch seyest? Nein! Warum soll es dann hart seyn, beichten, daß du ein Sünder seyest? Ja sagest du, so, gut Lutherisch beichten, wäre freylich nicht hart: aber! Was aber? Du willst sagen, beichten, du habest so und so gesündiget, das ist hart! Wohl! so ist die Beschwernuß auf Seiten der Sünd, so du beichtest, nicht auf Seiten der Person, die da beichtet. Doch wie? Du habest was immer für eine Sünd zu beichten: wohlan ist es hart, selbe vor einem Crucifix-Bild GOtt beichten, der schon zuvor alles weiß? Das geht schon an: Aber: .. Was widerum aber? Gelt ja, alle Beschwernuß haltet sich auf Seiten dessen, der Beicht höret. Allein bilde dir ein, dein Beichtvatter sey ein Bildnuß von Holtz: so viel versichere ich dich: so wenig das Holtz kan, so wenig darff er reden. Er kan aber dencken! laß ihn dencken, was er will: wann er gescheid ist, wird er gescheid dencken, wird dich schätzen, wird GOTT lo-

ben.

ben. Ich mag aber reden, was ich will, bey Lamberto ist alles vergebens: beichten will er nicht: lieber will er sterben. Er ist auch würcklich schon in die Gutsche gesessen, und fahret auf sein Land Gut zu, um alldort desto ungehinderter sein Vorhaben auszuführen, und sich, damit er der Plag abkomme, zu entleiben. Um GOttes willen ist aber das ein vernünfftiger Schluß von einem sonst so klugen Herrn? Ja! was will er anders machen: Die Plag wird ihme zu schwer, und zu lang: beichten will er nicht: kein anders Mittel weiß er nicht. Er hat zwar gehört, daß man eine Sünd nicht schuldig sey zu beichten, wann man sie vergisset: hat auch alles angewendet, damit er sie möchte vergessen: aber umsonst. Was GOtt dem Cain gedrohet, hat Lambertus auch erfahren: Statim in foribus peccatum aderit, so bald er gesündiget, stunde die Sünd wider ihne, nicht anderst, als ein heiß-hungeriger Jagdhund, der mit seinem Gebell das aufgejagte Gewild so lang verfolget, biß er es erhaschet, und stellet. Was hat nicht Lambertus alles angefangen disem Hund unsichtbar zu werden? Er hat angefangen allen Gelüsten den Zaum zu lassen, alle Lasterthaten zu begehen, Sünden über Sünden zu häuffen, nur damit er die alte Sünd durch die Viele der neuen möchte vergraben, und aus der Gedächtnuß bringen: umsonst! er hat sich in die Länder verfüget

um

um bey viellerley Neuigkeiten der alten Sünd vergessen zu können: umsonst! er verlegt sich auf die Wissenschafften, und eigentlich auf die mathematische Grübelereyen, welche das Gemüth des Menschen gantz einzunehmen pflegen, und gleichsam ausser sich setzen, aber umsonst: so offt er vom Studierpult aufstunde, statim in foribus peccatum, war alsobald die scheutzliche Gestalt der Sünd zugegen, mit ihrem verdrüßlichen Gebill: Lamberte GOTT ist dein Feind! GOTT ist dein Feind! Endlich weil er sagen hörte, ein vollkommne Reu lösche auch die Sünd aus ohne Beicht, welches wahr ist, aber nur im Fall, wann man nicht beichten kan, und doch gern wolte: auch würcklich beichtet, so bald man kan: so verlegt sich Lambertus mit gantzem Ernst auf die gute Werck: er gibt reichliches Allmosen: er schlafft auf harten Brettern: er fastet: er casteyet den Leib mit Bußwercken: er stellet Andachten an, nur sein Hertz in der Reue zu üben, und in Ruhe zu setzen. Alles umsonst, er findet nirgends Trost: mitten im Gebett, mitten in der Andacht, in foribus peccatum, stellt sich seine Sünd unter die Augen, und das Gewissen schreyet: Lamberte! GOTT ist dein Feind! GOTT ist dein Feind!

PARS III.

Remedium unicum,
Oder
Das einzige Mittel.

WAs solte er dann anfangen? Wann er nicht beichten will, weiß ich ihme selbst nichts mehr zu rathen: so viel hat er schon angefangen. Doch wie? Was? So viel ich mercke, so hat er einen Priester gefunden, der sich erbiethet, ihme auch ohne Beicht zu helffen: wie da? Ist er unter die Lutheraner oder Calvinisten gerathen? Das nicht: sondern höret nur, was sich begeben. Da er auf sein Gut fahrt, ist ihme ein Catholischer Priester begegnet, den er, ich weiß nicht, aus was für einem besondern Antrib, obwohl unbekannten zu sich in den Wagen geladen, da sie dann unter andern, ungefähr auf einen Discurs von der Beicht gerathen. Aber als der Pater von diser zu reden anfienge, entrüstete sich der Edelmann, und ruffete auf: Pater! wie kennt ihr mich? Der Priester antwortete: er habe die Gnad niemahl gehabt mit ihro Gnaden zu sprechen: es seye aber bey seines gleichen der Brauch, daß sie sich befleissen, bey jeder Gelegenheit was geistliches in das Gespräch einzuführen: Er setzte bey: er biethe

biethe seine geistliche Dienst auch dem gnädigen Herrn an, wenn sie nutzlich seyn solten. Das war nun teutsch genug geredt, und klar angezeigt, der Pater habe gemerckt: es fehle. Und das ist recht; dann wann es nun die Seel zu thun ist, muß ein Priester nicht viel Umschreibungen machen: sonst laufft die Gelegenheit aus der Hand. Viel weniger ist es zu loben, daß ein Beichtvatter viel Politic spihle, und mit zweifelhafftigen Antworten, sein Beichtkind nicht zu betrüben, die Ohren kitzle. Thut er das, so ist er blind, und führet einen Blinden: es werden beyde in die Grub fallen. Lambertus ist behend mit der Antwort. Pater, sagt er, ja Pater, ich hätte freylich euer Hülff vonnöthen, wann ihr mir helffen köntet ohne Beicht. Ist das nicht: so ist all eure Mühe vergebens. Jetzt will mir auch diser Priester mißfallen. Dann gedenckt nur: ohne Anstand, schnell ist die Antwort da: warum nicht, gnädiger Herr, haben sie das Vertrauen: ich hoffe, wir wollen helffen, auch ohne Beicht.

Wer ist diser Priester? Er muß ein Ketzer seyn: sonst dörffte er nicht so reden. Daß man ohne Beicht Verzeyhung der Sünd nach dem Tauff erlangen könne, ist eine auf gelegte Ketzerey. Dann die Beicht ist Præceptum Juris Divini, ein Gebott GOttes: also

also lehret es die Schrifft: also die Ubergab, oder das von den Apostlen hergebrachtes Wort GOttes: also die Kirchenvätter, also die Lehrer insgesamt: also der Glaub, den die allgemeine Versammlung zu Trient authentisch erkläret. Ja die Vernunfft selbst zeiget klar genug, daß den Gebrauch zu beichten der Teufel nicht habe wollen einführen, die Menschen nicht hätten fort pflantzen können, mithin nothwendig GOtt dessen Urheber seyn müsse.

Allein Geliebte, sorget nicht für disen Priester: er ist ein tugendreicher, gelehrter, kluger Mann aus unserer Gesellschafft: er weiß, was er rede: höret nur, was artigen Funds er sich gebrauchet dise Seel zu gewinnen. Als sie in dem Schloß angelanget, waren sie frölich, und guter Ding: der Priester munterte den Edelmann auf, er solte nach einem herrlichen Nachtessen alle Kümmernussen in tieffen Schlaff vergraben. Des andern Tags gab er ihme einige Puncten zu betrachten, sein Hertz hierdurch zu gutem Vertrauen auf GOTT zu ermunteren. Legte ihme so dann einen Beichtspiegel vor, daraus sein Gewissen zu erforschen, nicht damit er beichte, sondern damit er sich vor GOtt nicht nur durch die allgemeine Schuld, sondern sonderheitlich anklagen kunte, welches zu thun der Herr sich gar nicht weigerte.

Nach-

Nachdem er aber alles dises vollzogen, führet ihn der Pater in den Garten: sagt, es lige viel daran, daß man nicht nur alle Sünden insgemein, sondern auch jede besonders bereue. Er solle ihme dann erlauben, damit nicht etwas ausbleibe, die Gebott zu durchgehen, und wie man sich in jedem schwerlich versündigen könne, zu erklären. Der Herr ist willig, dann er ist voll Eyfer, und Reu. Der Pater fangt dann an, in dem ersten Gebott kan man sich versündigen so, und so: nennet aber nur überall das ärgste, biß er auf jene Sünd kommt, die Lambertum so lang gepeiniget, und muthmaßlich eine Blutschand gewesen. Kaum hatte der Priester dise Sünd bey ihrem Nahmen genennet, schrye der Herr: Pater, dise, dise ist jene verfluchte Sünd, welche, daß ich beichte, ich mich mein Lebtag nicht kan entschliessen. Da ergreifft der Pater des Edelmanns seine Hand: druckt sie freundlich, und sagt: seyt nur guts Muths mein Herr: gelobt sey JEsus Christus, und seine unendliche Barmhertzigkeit! ihr habt schon gebeichtet. Freylich ist das keine Beicht auf die sonst gewöhnliche Weiß, aber sie erkleckt schon: nur diß ist übrig, daß ihr das übrige, was euch ohne dem nicht schwer fallet, hersaget. Wer ware nun froher, als Lambertus? Tausend Danck sagt er dem Priester, daß er ihne so heilig betrogen. Er beichtet gantz in Trost Zäher zer-

fliessend: es ist ihm um das Hertz, als wäre ein Centner schwerer Mühlstein gehoben: zwainzig tausend Gulden wurde er nicht nehmen, daß er disem Priester nicht wäre begegnet: des Lobs der unendlich gütigen Vorsichtigkeit GOttes, der ihne so wunderlich aus dem Rachen des zeitlich und ewigen Tods durch disen Priester entrissen, ist kein End. Sünder, Sünderin, O daß ihr in Beschwernuß der Beicht gedencketet, nicht an das, was vor der Beicht vorgeht, die beschwerliche Uberwindung: sondern an das, was nachgehet, an den folgenden Trost, O wie wurdet ihr den stummen Teufel so leicht ausjagen! Wie lang quället ihr euch? Venite omnes, ruffet Christus aus allen Beichtstühlen: kommet ihr Ehebrecher, ihr Blutschänder, ihr Sodomiten, ihr Dieb, ihr Mörder! aber kommt mit wahrer Reu, und Vorsatz: ehe ihr beichtet, seyt ihr vom Teufel besessen, wie kan euch wohl seyn? Kommet in Beichtstuhl! da muß er ausfahren: da findet ihr Ruhe, da, anderstwo nirgend.

PSAL-

PSALMI
PARS II.
PETITIO GRATIÆ,
Oder
Zweyter Theil des Psalms.
Bittliches Anlangen um Gnad.
Neunte Geschicht-Predigt.
Pœnitens Patiens,
das ist:
Der gedultige Büsser.
Lehr.
Wer die Höll hat verdient, hat alles verdient.

Vers. 10. Averte faciem tuam a peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele!

Wende ab dein Angesicht von meinen Sünden: und lösche aus alle meine Boßheiten!

DEr erste Theil unserer Supplication oder Bittschrifft hat hier ein Ende. David hat sich bißhero zur Buß aufgemuntert durch die Hoffnung der Ver-

zeyhung. Die Hoffnung selbst aber steifft er auf drey Ursachen: *Miserere* seufftzet er, quoniam iniquitatem meam ego cognosco: *Miserere*, ecce enim in iniquitatibus conceptus sum: *Miserere*, ecce enim veritatem dilexisti! HErr erbarme dich meiner, das bitte, das hoffe ich, 1. Weil ich den Greul meiner Boßheit erkenne, und von Hertzen verfluche. 2. Weil ich erkenne meine Schwachheit, und darum sorgfältiger mich vor der Sünd zu hüten, entschlossen bin. 3. Weil ich deinen Offenbahrungen glaube, und mein Vertrauen auf die unendliche Verdienst deines Göttlichen Sohns demüthigist setze. So weit gehet der Eingang unserer Bittschrifft.

Heut fangen wir den anderen Theil an zu betrachten, wo der Königliche Supplicant den Vortrag macht, und sich erkläret, was eigentlich sein Verlangen seye, welches seiner Göttlichen Majestät vorzutragen er sich von gefaßter Hoffnung behertzt unterthänigist unterstehe. Er begehret aber vier Gnaden in folgenden vier Versen, und hinterlasset hierin allen Büsseren eine trefliche Lehr, wohin ihr Gebett eigentlich zihlen solle: ja sie werden eben aus diser vierfachen Bitt vier Zeichen ersehen, aus denen sie unfehlbar schlüssen werden, ob ihr Buß würdig der Augen GOttes, oder nicht würdig seye. Wir nehmen heut den 10ten Vers für uns: Averte

faciem &c. HErr wende ab dein Angesicht von meinen Sünden, und lösche aus all meine Boßheit, das ist die erste Bitt, und für dich, O Sünder! die erste Lehr, aus der du dein Buß prüffen sollest, ob sie eine wahre, oder falsche Buß seye.

Siehe! der Prophet Nathan hatte dem König sehr grosse Straffen angekündet, welche GOtt über ihne wegen der Sünd hatte verhänget; dannoch bittet David nichts wegen der Straff: nur die Schuld ängstiget ihn. HErr! schreyet er, lösche meine Schulden aus! was die Straffen belanget, bitte ich nichts ab: geschehe dein Will. Ach! wie offt geschiehet bey uns das Widerspiehl! die Sünd hasset man gar nicht, oder nur obenhin. Die Straff, die Straff empfindet man schmertzlichist: wegen der Straff klaget man jämmerlich: für Abwendung der Straff verlobet man allerhand Andachten, verrichtet Kirchfahrten, schreyet alle Heilige an: O thäte man wegen der Sünd, was man thut wegen der Straff, was für ein heilige Welt wurden wir haben! Aber jetzt, wann GOtt nicht alsbald auf dem Stühlein sitzt, und die Straff abwendet: seynd offt unsere albere Büsser so ungedultig, daß sie GOtt widerum den Rucken kehren, und zum Teufel sich wenden. Woher diser Unterschied! Ach! David hatte in sich schon erneueret einen auf-

richtigen Geist, der schnurgrad auf den Haß der Sünd gerichtet ware, Spiritum rectum: und den heiligen Geist, den er durch die Buß erlanget, hat er nimmer verlohren, Spiritum sanctum: der aufrichtige Geist machte ihne hitzig wider die Sünd: der heilige Geist machte ihne starckmüthig in der Straff: den fürstlichen Geist theilte ihme GOtt freygebig mit, Spiritum principalem: und diser machte ihne unveränderlich in der Buß. Lasset uns probiren, ob unsere zarte, und haickle Pänitenten auch noch zu einer Christlichen Gedult in Ubertragung der Straffen zu bereden seyen. Vielleicht kan zu disen End etwas dienen, was ich aus dem Cardinal Baronio auf das Jahr Christi 602. erzehlen will. GOTT gebe sein Gnad.

PARS I.

Mauritii Captivitas, Oder Mauritii Gefangenschafft.

IN dem zwanzigsten Jahr der Regierung des Kaysers Mauritii hat sich zugetragen, daß die Soldaten, weil sie wider ihren Willen über der Donau das Winterquartier zu nehmen beordert waren, ihres Fürsten verdrüßig, ein Aufruhr erweckt, den Phocas ihren Obersten auf die Schild erhoben, und als Kayser ausgeruffen haben, der sich dann auch alsobald nach Constantinopel begeben,

geben, wo er von dem gantzen Volck als ein solcher erkennet, und von dem Patriarchen gecrönet worden, da indessen Mauritius zwar mit der Flucht entkommen: bald aber widerum eingehollet, und gefangen erwarten müßte, was sein Unterthan wider ihne dessen Herrn für ein Urtheil sprechen wurde.

Nichts Gutes kunte er hoffen, und müßte also bedacht seyn, sein Gemüth auf das traurigste Schicksal, und zu dem grausamsten Verfahren vorzubereiten. Dann Phocas, wie Cedrenus bezeuget, wie am Leib, also in seinen Sitten ein Abentheur eines Wütrichs gewesen, ein Mann trotzvollen Angesichts, mit tieff in den Kopf gesenckten Augen, mit rothlechten Haaren: seine Augenbraun waren zusamm verknüpfft, und das Kinn ohne Bart: so hatte er neben allen disen Verstaltungen auch eine Wundmahl an dem Wang, welche, wann er zornig war, gantz schwartz unterliesse. So übel war er von der Natur gezeichnet. Die Laster aber haben ihn gar zu einer wilden Bestia gemacht. Er war ein Weinschlauch, ein Weiber-Narr, zornmüthig und blutsüchtig in Anschlägen, stoltz im Reden, ohne Mitleyden im Hertzen, grausam in allen Unternehmungen: und seine Frau (was das ärgste war) seine Frau ware gesittet wie er: mithin könte kein Hofnung seyn, daß sie den Mann auf bessere Gedancken bringen

möchte, oder wolte, welches alles einen frommen Einsidler bewegt hat, daß er sich bey GOtt wehmüthig beklagt, warum er doch einen so gottlosen Kayser dem Reich gegeben hätte? Er hat aber von GOtt zur Antwort erhalten, es seye eben darum geschehen, weil GOTT dermahlen keinen schlimmeren Mann hätte finden können: und dise Straff hätten die Constantinopolitaner gar wohl durch ihre Sünden verdient.

Geliebte! in diser Antwort stecket eine Lehr, welche gar wenig Leut fassen wollen. Alle Täg höret man dise, oder dergleichen Klagen: Ach! wann mir GOtt ein Creutz schickt, will ichs gern tragen: aber inimicus homo hoc fecit, die Unhold, meine Nachbarin hat mir disen Possen gespihlt! der neidige Hund mein Schwager hat mich um mein Glück und guten Namen gebracht! jener Schelm hat mich betrogen, und mein Stück Brod mir abgestohlen! mein Ertzfeind hat mir mein Hauß abgebrennt, und mich in die Armuth gestürtzet! Nicht also, mein Christ! nicht so böß: die Paßion redet nichts gescheides aus dir. Höre, was der Glaub sagt: Hæc dicit Dominus: si erit malum in civitate, quod Dominus non fecerit? Du irrest, wann du den Ursprung deiner Ubel ausser GOtt suchest: Alles, alles, alles, was dir übels begegnet, hat GOtt gethan. Amos 3. Das

möchte

möchte nun manchem wohl ein harter Glaubens-Artickel zu seyn geduncken. Dann wie ist es möglich, sagt mancher, daß GOtt ein Urheber meines Ubels, oder Unglücks seyn soll? Wie ist das möglich? Es ist nicht nur möglich, sondern würcklich nicht anderst. Doch damit man dise Wahrheit fasse, muß man zwo Ding unterscheiden, den Willen eines bösen Menschen, der dir zu schaden sucht, und das Werck, durch welches er thätig schadet. Der böse Will ist malum culpæ, ein Sünd, und dise will GOtt nicht, als nur permissive, zulässiger Weiß: aber daß der böse Will in der That dir schaden könne, kan nicht geschehen, es wolle dann GOtt. Die Lehrer des Geists pflegen sich über dise Wahrheit durch dise Gleichnuß zu erklären. Wir wollen setzen, du werdest von dem Richter zu dem Tod verdammt, und zu disem End einem Scharfrichter übergeben, der schon zuvor dein Todfeind ist. In solchem Fall findet sich ein doppelte Ursach deines Tods, der Will des Richters, und der Will des Henckers. Der Will des Richters ist gut, dann er ist ein Lieb der Gerechtigkeit: der Will des Henckers ist böß, dann er kommt aus Feindschafft. Nun will der Richter wohl, daß du sterbest: und ohne seinen Willen dörffte dir der Hencker nicht schaden: er will aber nicht, daß dich der Hencker hinrichte aus Feindschafft. Also verhaltet sich die Sach

bey GOtt. Von Ewigkeit her hat GOTT vorgesehen, daß du wirst sündigen: von Ewigkeit hat er beschlossen, daß er dich jetzt mit Abbrennung des Hauß, jetzt mit Verlurst deiner Ehr, jetzt mit einer offentlichen Schand 2c. straffen wolle: weil er nun zugleich gesehen, daß es zu eben der Zeit einen dir aufsätzigen Menschen geben werde, der den Willen werde haben, dir auf dise und jene Weis zu schaden: hat er auch beschlossen, er wolle zulassen, daß diser böse Will in der That sein Würckung habe, also, daß das Unglück, so durch die Boßheit eines Menschen über dich kommt auf Seiten deines Feinds zwar ein pure Zulassung GOttes ist: auf Seiten deiner aber ein ernstlicher Schluß: und darum sagt David von so viel Feinden, als Saul, Absolon, Semei, und andere waren, umgeben und geplagt: Mein GOtt! Obmutui, & non aperui os meum, quoniam tu fecisti: Ich bin erstummet, und hab den Mund nicht eröffnet, mich zu beklagen, weil nicht meine Feind, sondern du mein GOtt mir das Ubel gethan, das ich leyde: und Job, als ihm die Sabäer seine Ochsen, und Esel geraubet: das Feuer vom Himmel seine Schaaf verzehret: die Chaldäer seine Cameel entführet: der Wind sein Hauß eingeworffen, und alle Kinder erstecket: der Teufel ihn überdas mit den Aussatz geschlagen: sagte er nicht: O die verfluchte Sabäer, O die vermaledeyte Chal-

dåer

där, O der neidige Teufel hat mich also geplaget! Nein! Job weiß, daß dise Creaturen nur Instrument seynd, deren sich GOtt wider ihne bediene: darum neigt er das Haupt gantz willig unter die Streiche, und sagt: Dominus dedit, Dominus abstulit! der HErr hats geben, der HErrn hats genommen.

PARS II.

Captivitatis Causa, Oder Ursach der Gefangenschafft.

O Hätten wir mehrer, welche dise Wahrheit, wie Job erkennten, wie viel schöne heroische Exempel der Gedult wurden wir täglich zu bewunderen haben! GOtt lob! Mauritius hat dise Erkanntnuß, und küsset die straffende Hand GOttes mit so kindlicher Ehrenbietigkeit, daß man seine Mord-Geschicht ohne zarte Bewegung des Hertzens nicht lesen kan. Er hat von GOtt dise besondere Gnad erhalten, daß ihme im Schlaf längst vorhinein bedeutet ist worden, was für ein Straf wegen des Geld-Geitz über ihne verhänget seye: wegen des Geld-Geitzes, sage ich: dann es hatte Caganus König der Avaren nicht nur ein tausend Kayserliche Soldaten gefangen genommen, welche er hernach Mauritio mitls eines ge-

geringen Loß-Geld Mann für Mann an sich zu lösen anerbothen. Weil aber der Kayser ihm das Geld lieber, als die Leut seyn liesse, und etwas für dise Letfeigen, wie er sie nennte, zu bezahlen sich weigerte, ist der Barbar ergrimmt, und hat alle Gefangene jämmerlich ermorden lassen. Nach disem Zufall hat GOtt, um sein Mißfallen über so grausamen Geitz zu erkennen zu geben, Mauritio folgendes Gesicht im Schlaf gewisen.

Es erschiene der Göttliche Richter auf einem hellglantzenden Thron, von blitzenden Wolcken unterstützet, und mit einer Menge der Englen umgeben: Mauritio, danckte, er sehe sich selbst zur lincken Hand stehen, nicht in einem Kayserlichen Talar, oder mit Cron und Scepter gezieret, oder mit seinen Hofherren und Trabanten umgeben, sondern gantz allein, mit blossen Haupt, in schwartzer Kleydung, als ein Beklagter gantz erschrocken, und zitterend: zur Rechten aber stunde die gantze Rott der wegen seines Geitz ermordeten Soldaten, aus deren Mitte auf des Richters Augenwanck einer der ansehnlichsten hervor getretten, und auf solche Weis angefangen zu sprechen:

Gnädigster GOtt, gerechtester Richter! nachdem wir arme Soldaten wegen des verfluchten Geld-Geitz eines Menschen, der wenigist

nigist hätte gedencken sollen, daß er der Natur nach nicht um ein Haar besser seye, als wir, weder Gnad, weder Gerechtigkeit auf der Welt gefunden, kein Gnad bey dem Feind, keine Gerechtigkeit bey unserem Fürsten: zwinget uns die äusseriste Noth, unsere billiche Klag bey jener Obrigkeit vorzubringen, welche allein ohne Ansehen auf die Persohnen alle Bedrangte anhöret, und nach jedes Verdiensten das Recht spricht. Was sich mit uns begeben, ist dir allwissender HErr von selbsten bekannt: wie wehe aber die erlittene Unbild uns thue, seye mir erlaubt mit drey Wort zu erklären, damit der Wüthrich erkenne, wie unsinnig, wie grausam, wie unverantwortlich die Missethat seye, mit welcher er sich wider dich, und uns versündiget. Ein Fürst hat seine Soldaten wegen des Geitz dem Feind überlassen! O Elender! zerspringet dir nicht das Hertz, zu jedem Wort, das ich rede? Oder hast du vielleicht vermeint, ein Fürst seyn, und ein Tyrann seyn, seye eines? Hast du geglaubt, es sey kein Oberherr, der dich wegen des vergoßnen Bluts deiner Unterthanen zu Red stellen werde? Was ist dann dein Amt? Seynd die Unterthanen wegen deiner, oder du wegen deinen Unterthanen? Hier siehe, O Göttlicher Richter, wie derjenige zittert, der zuvor nur gewohnt hatte zu donnern. Kennest du uns? Wir seynd keine Rebellen, keine

Land-

Landstreicher, keine schädliche Leut: Soldaten seynd wir, und zwar nicht nur ein tausend, welche dir die Treu, wie geschworen, also allzeit gehalten, und deren viel die empfangene Wunden noch aufzeigen können: noch mehr, so die ausgestandene Gefahren, und Müheseeligkeiten nach der Länge erzehlen kunten: alle die für deinen Scepter, und Cron, für deine Länder und Leut, Blut und Leben zu opfferen bereit gewesen, aber nicht für das Geld. O des grausamen Geitz! nicht aus Noth, nicht wegen des gemeinen Wohlstand, nicht aus unglücklichem Zufall seynd wir umkommen, sondern aus Geitz unseres Ober-Herrn, deme es besser zu seyn hat duncken können, daß wir das Blut, als er das Geld solten verlieren. Wären wir Ochsen oder Kälber gewesen, hätte er uns um so geringen Werth gewißlich erkaufft: weil wir aber Soldaten waren, lifferte er uns auf die Schlachtbanck, ungeachtet aller Dienst: die wir zum Glantz seiner Cron, und Besten des Reichs theils schon geleistet hatten, theils noch hinfüro hätten leisten können. Göttlicher Richter! ich will hier unter uns, und dir keine Gleichheit vorstellen: wohl aber unter unserm Kayser, und deinem Verräther. Judas hat dich um dreyßig Silberling, Mauritius einen jeden aus uns um vier Sickl Verkaufft: um wie viel ist er besser als Judas? Oder verdient er weniger, als den Strick? Aber es will uns

nicht

nicht zustehen, was er verdiene, zu urtheilen: zu dir, gerechtester GOtt! zu dir schreyet unser Blut, und verlangt den Ausspruch! Räche die Unbild, und lehre die Nachwelt, daß die unschuldige betrangte Untherthanen noch bey dir wider ihre tyrannische Obrigkeiten die Gerechtigkeit suchen können, und finden werden.

Als der Kläger ausgeredt, hat sich der Richter zu Mauritio gewendt, und gabe ihme ein Zeichen, er solte sich verantworten. Weil er aber erstummet, wurde sein Stillschweigen für ein Bekanntnuß angenommen, und ihme die Wahl anerbotten, ob er die verdiente Straff lieber in diser, oder in jener Welt wolte überstehen. Hierauf ist ein allgemeines Geschrey des gantzen Hauffen entstanden: räche, räche das Blut, so der Wütrich vergossen! Mauritius aber darüber erwacht, lage im kalten Schweiß: ware voll der Angst und des Kummers, wohl muthmassend, es wurde dises kein leerer Traum seyn: er sprange aus dem Beth, warffe sich auf die Knie, und seufftzete mit Zäher überronnen: HErr! ich hab gesündiget: straffe O HErr, straffe mich, wie du wilst in diser Welt, aber nur nicht in jener, nur nicht in jener!

O wie klug, O wie Christlich, O wie nutzlich ist dises Gebett! O wer einmahl erkennt, was er für Straff verdienet in jener

Welt,

Welt, dem ist in diser Welt kein Creutz zu schwer, kein Elend zu groß. Diser Gedancken: Ich hab die Höll verdient! diser Gedancken solle klecken, meine liebe Zuhörer, daß kein Trübsaal euch überfallen möge, die ihr nicht mit Gedult werdet übertragen, wann ihr nur bey aufsteigender Ungedult geschwind gedenckt: ey! was soll das seyn, was ich leyde, gegen dem, was ich verdient! ich hab die Höll verdient! ach ich hab die Höll verdient! Was klagst du, O mein Armer! Gelt, daß dich hungert, daß dich dürstet, daß du so schlechte Ligerstatt habest, so übel gekleydet seyest, und sich doch Niemand deiner erbarme? Ach ja! ich bekenne es, du hast ein grosses Creutz: aber mache dir es doch zu Nutzen: verzage nicht: murre nicht wider GOtt: lege den Finger auf das Maul: seye still, und dancke GOtt, daß er dich hier, und nicht erst dort straffe. Ach du hast die Höll verdient: wärest du nach der ersten Todsünd schnell dahin gestorben, so wärest du in der Höll, und O was leydetest du da für ein unendlich grössere Armuth, als du jetzt leydest? Jetzt hast du noch allzeit ein Brod gehabt, seye es, daß es wenig, daß es steinhart, daß es schon verschimmlet, und von den Mäusen angefressen gewesen: aber was hättest du in der Höll? Vor Hunger wurdest du in deine Arm beissen, und das rohe Fleisch deines eigenen Leibs zerzehren, oder den nächsten besten aus deinen

Mitverdammten wie ein grimmiger Hund anfallen, und zerreissen wollen. Jetzt findest du in deinem Durst überall einen frischen Trunck Wasser: aber was hättest du in der Höll? Anstatt der Zungen hättest du einen glüenden Stahel in dem Maul, und wurdest mit dem reichen Prasser um ein Wasser-Tröpflein in Ewigkeit bitten, ohne solches einmahl zu erhalten. Jetzt hast du einige Fetzen dich zu bedecken: vielleicht auch ein Stroh darauf zu ruhen: wenigist ein Hütlein oder Winckel, wo du dich vor Hitz und Kält kanst beschützen: aber was hättest du in der Höll? Deine Wohnung wäre Feuer, deine Kleydung Feuer, dein Beth Feuer! Hier gibt es doch allzeit Leut, so denen Armen, sonderbar denen frommen, und gedultigen Armen mit Rath und That beyspringen, oder doch ein Mitleyden erzeigen: Aber was hättest du in der Höll? Deine Helffer wären die verzweiflete Mitverdammte, deine Tröster die spottende Teufel. Und was klagest du, mein Krancker, deme Niemand recht thun kan? Deme kein Speiß gut genug, kein Doctor gelehrt genug, kein Auswarter emsig genug ist? Der du Tag und Nacht winslest: und bald eine Kugel vor dem Kopf verlangest, bald um ein Messer umsihest, dich zu entleiben, was klagst du? Ach du hast die Höll verdient! wärest du in der Höll, gelt! man wurde dir warten? Und du, was klagest, mein

Edelmann, mein Beamter, mein Burger, Soldat, oder Bauer, Ledige, oder Eheleut, Bediente oder Ehehalten; Ey! was bedeuten dise Feindschafften? Was dises Sacramentiren, und Gottslästeren? Was dises Fluchen, und Ubelwünschen? Was dises Verleumden und Ehrabschneiden? Was dises Zancken und Hadern? Man hat mich in Ehren angegriffen: man hat mich in meinen Rechten verhinderet: man preßt uns mit Steuren und Anlagen: man haltet uns die Bezahlung auf: mein Mann ist tyrannisch: mein Weib ist nichts nutz: mein Herrschafft ist karg: lauter Creutz! aber ich frag: Kanst du dir durch zuläßige Mittel von deinem Creutz helffen, oder nicht? Kanst du, so thue es: kanst du nicht ohne Sünd, so sterbe am Creutz, und fahre wie der gute Schächer vom Creutz in den Himmel mit Christo! ist besser, als wann du mit dem Lincken vom Creutz fahrest in die Höll. Ach! du hast die Höll verdient! wärest du in der Höll, wie weit übler wurde es dir gehen? Kein Betrangnuß kan so hart seyn, die nicht diser Gedancken leydentlich mache: Ich hab die Höll verdient! Ach! die Höll, die Höll! ein Centner schweres Wort! die Höll verdient! die Höll!

PARS

PARS III.
Generosa Mors.
Großmüthiger Tod.

MAuritius, wie er dann, den Geitz ausgenommen, ein sehr lobwürdiger Fürst gewesen, hat dise Wahrheit nach dem Traum, von dem ich gemeldt, nicht mehr aus dem Hertzen gelassen, und sich hierdurch zu allen bevorstehenden Ublen großmüthig gefaßt gemacht: mit was Frucht, werdet ihr alsobald vernehmen.

Ich siehe ihne mit Ketten beladen, vor einer unzehligen Menge Volck auf einer schwartzen Trauer-Bühne stehen: drey kleine unschuldige Printzen hangen an ihme, weinend und schreyend vor Schröcken des Tods: den vierten trägt die Säugam auf den Armen: das arme Kind weinet auch, und verstehet doch nicht, warum es weine. Neben dem gefangenen Kayser stehen die gepantzerte Kriegsknecht, und grausame Henckersrott: schnurgrad gegen über sitzet der neugebachene Kayser Phocas auf einen erhabenen Thron: von seinem Hof, und starcker Leibwacht umgeben. Das Urtheil des Tods wird über Mauritium mit lauter-Stimm ausgeruffen, Phocas bricht den Staab: und das erbitterte Volck schreyet einhellig zusammen: Es lebe Phocas der Kayser, es sterbe Mauritius

der Tyrann! Geliebte! bricht euch das Hertz nicht bey einem so erbärmlichen Schauspiehl? Wie schickt sich aber Mauritius darein? Mit was für Augen siehet er Phocam an? Seinen gestrigen Unterthanen auf den Thron? Das rebelische Volck? Seine unschuldige Kinder? klaget, jammert, zürnet er? Nein: er betrachtet nicht, was Phocas aus tyrannischen Wuth wider ihne beschlossen, sondern daß GOtt durch Phocam als durch seinen Scharfrichter ihne wolle bestraffen: die Sünd verflucht er: um die Straff dancket er: er erkennet, wie gut GOtt seye, da er ihme die ewige Pein in eine zeitliche so gnädig verändert. Justus es Domine, & rectum judicium tuum! HErr du bist gerecht, und gerecht seynd deine Urtheil! Das ist sein eintziger Seufftzer, durch welchen er sein Hertz erleichteret. Unterdessen ist ihme schon der älteste Sohn aus den Armen gerissen, und enthauptet worden: des Andergebohrnen sein Haupt ligt ihm auch schon zu Füssen! und das Blut des dritten spritzet würcklich in die Höhe. Alles siehet der Vatter mit Augen: doch entfallet kein Zäher: anstatt Zäher zu sehen, höret man zwey und dreymahl die vorige Wort: HErr du bist gerecht, und gerecht seynd deine Urtheil. Aber jetzt, da es zum vierten kommt, der in den Armen der Säugam von dem Hencker erschröcket, jämmerlich weinet, und beyde Händlein gegen Mauritium ausstrecket,

will das vätterliche Hertz schier erweichen. Er näheret sich zu dem Kind um selbes mit dem letzten Kuß zu besänfftigen: aber siehe! der wehemüthige Anblick setzet ihne ausser sich: er stehet still (erstaunet hier über die Tapferkeit eines Christlichen Büssers) er steht still, fallet dem Hencker in den Arm, und ruffet überlaut, Phoca: es lebe das Kind! es ist nicht mein Sohn, und ich will nicht, daß an statt des Schuldigen ein Unschuldiger sterbe. So ware auch deme nicht anderst: dann die Säugam hatte aus Erbarmnuß gegen dem Kayserlichen Geblüt ihren eigenen Sohn an statt des Printzen auf den Richtplatz gebracht. Man zwinget sie aber ohne Umschweiff alsobald zu bekennen, wo sie ihne habe verborgen. Auf ihre Aussag wird der Printz aufgesucht, und aus der Wiege, da er vielleicht gantz sänfftiglich schlieffe. und ihme nichts Böses ließ traumen, auf die Blut-Bühne gebracht. Da küsset ihne der Vatter, und sagt: der ist mein Sohn! fahre hin, liebes Kind! zu deinen Brüdern! euer unschuldiges Blut wird für mich den strengen Richter versöhnen! Da er das redet, hat der Scharffrichter seinen Befehl schon vollzogen: der Printz ist ermordet, und flüsset Blut aus der Wunden, vermischet mit Milch. Hier hab ich etwas entzwischen zu sagen, und ehe die Reyhe an den Kayser kommet, zu fragen, wer aus Gegenwärtigen sich nicht schäme seiner Zagheit we-

gen, wenn er in bösen Zufällen, GOttes so schnell vergisset, oder auch nur gedencket zu murren. Wer hat einmahl so viel gelitten, seine Sünden zu büssen als Mauritius? Er ist ein Kayser, und wird von seinen Unterthanen, im Angesicht seines Volcks, samt allen seinen Kindern übergeben den Händen der Henckeren: sein gantzes Hauß wird durch das Schwerd hingerichtet: doch höret man von dem heldenmäßigen Büsser nichts Ungleiches. Also hat es GOtt verhänget! Diser eintzige Gedancken: GOtt, GOtt straffet mich in diser Welt: und ich habs verdient: hat ihme alles leicht gemacht: er schicket sich in den grausamen Tod wie ein tapferer Christ: beuget die Knie, erhebt die Augen gen Himmel, widerholet das obige Lobgesang: HErr, du bist gerecht, und gerecht seynd deine Urtheil! Neiget das Haupt, empfanget den Schwerdstreich, und übergibt seine Seel voll des Vertrauen in die Händ ihres Schöpfers. Jetzt hat er es überstanden: O glückseeliges Leyden, durch welches man entgehet der Höll! Ich schreibe dem glückseeligen Büsser folgende Grabschrifft:

Da ligt

Mauritius der Sünder,

Der aber seine Schulden allhier bezahlet hat.

Wehe deme, der dort bezahlen muß!

Die

Die zehende
Geschicht-Predigt
Cor in Cista,
Oder
Das Hertz bey dem Geld.

Lehr.

Mit der Sünd soll man auch ablegen die böse Neigung zur Materi der Sünd.

Vers. 11. Cor mundum crea in me Deus: & spiritum rectum innova in visceribus meis!

HErr GOtt! schaffe in mir ein reines Hertz: und einen aufrichtigen Geist erneuere in meinem Ingeweyd!

EIn wahrer Büsser ist nicht zufriden, daß ihme die vergangene Sünd werde verzyhen, ohne sich wegen der Straff viel zu sorgen: er geht weiter, und verlanget

von GOtt ein reines Hertz, und einen recht geordneten Geist, welches dann ist das andere Zeichen der wahren Buß. Cor mundum crea in me Deus! bettet David im 11ten Vers, & ſpiritum rectum innova in viſceribus meis. Was iſt ein reines Hertz? Ein reines Gold iſt, dem kein Zinn, kein Bley, kein Kupffer, ja auch kein Silber anhanget: alſo ein reines Hertz, welches nicht nur die Sünd abgewaſchen, ſondern auch die Affection, oder Zuneigung zur Materi der Sünd abgelegt hat. Diſes, damit es geſchehe, muß der Geiſt recht geordnet ſeyn, das iſt, er muß nicht dem Fleiſch nach hangen, nicht zur Erde ſich neigen, ſondern alle ſeine Begierden zu ſeinem letzten zihl und End, auf das Künfftige, auf das Ewige, auf den Himmel, auf GOtt richten. Fehlet eines aus beyden, daß, entweder das Hertz noch in den irrdiſchen Anmuthungen vergraben ligt: oder der Geiſt ſeine Gedancken noch immer zu viel an das Zeitliche häfftet: du aber diſen Neigungen keinen Gewalt anthun wilſt: auch nicht bey GOtt um Gnad anhalteſt, ſolche überwinden zu können: O ſo traue nicht deiner Buß: ſie iſt nichts werth: oder wird wenigſt nicht lang dauren. Mercken ihnen diſe Lehr ſonderlich die Wollüſtler, und Geldbegierige.

Die Wollüſtler zwar, weil ſie, wann ſie ſchon beichten, doch nach der Beicht, wie zuvor

vor, dem Wohlleben sich ergeben, nichts abbrechen, weder an Speiß oder Tranck: weder an Schlaf oder Kleydung: weder im Müßiggehen, oder Freyheit zu schwätzen, zu conversieren, zu schertzen. O das ist nicht cor mundum: man siht ja, daß das Hertz noch gar zu sehr an die Eitel- und Uppigkeiten angebachen seye. Die Geldgierige aber, wie können sie haben Spiritum rectum, einen allein auf das himmlische ziehlenden Geist, indem sie nach der Beicht, wie zuvor, ihr gefährliches Gewerb treiben, keinen Schaden erstatten, keine Schulden bezahlen, keinen Wucher, keinen Betrug, keine Erpressung scheuen, wo ein Gewinn ist: auch pur wegen des Gewinns sich, und andere von Gottesdienst, von Predigen, von Sorg ihrer Seele verhinderen lassen, nur damit sie den angenommenen Pracht nicht schmähleren, die Mahlzeiten nicht aufheben, das Spihlen nicht unterlassen müssen.

O beyde Gattungen diser Menschen trösten sich umsonst mit ihren Beichten: das Hertz ist nicht veränderet. Ich hab aber von denen Wohllüstleren ein andersmahl zu reden im Sinn: will also heut nur denen Geldgierigen predigen, und ihnen die Wort Christi Matth. 21. zu betrachten vorlegen, ubi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum erit: Wo dein Schatz ist, ist auch dein Hertz. Was aber hieraus entstehe, wird sich bald wei-

sen. Geliebte! ihr kennt schon den grossen heiligen Antonium von Padua: aus seinem Leben von P. Ribadeneira beschriben, hab ich gezogen die Geschicht, so ich zu erzehlen gleich jetzt den Anfang mache.

PARS I.

Aurelii funesta Mors,

Aurelii unglückseeliger Tod.

Zur Zeit, da der heilige Antonius von Padua mit seinen brenneyfrigen Predigen gantz Welschland entzündete: hat eine gählinge Kranckheit einen gewisen Edelmann, den wir Aurelium nennen wollen, so hart überfallen, daß man an seinem Aufkommen schon anfienge zu zweiflen. Es besucheten freylich den Krancken eine grosse Anzahl seiner Bluts-Freund, und Anverwandten, weiß nicht Höflichkeit, oder Eigennutz halber: dann man hielte Aurelium für sehr reich, und hoffte ein jeder einen Theil an der Vermächtnuß zu haben: ja weil er kein Kind hatte, spinneten sich schon in der Still allerhand Zanckhändel an, wegen des Testaments: unterdessen lese ich kein Wort, daß sich einer getrauet hätte den Krancken wegen der Gefahr des Tods zu erinneren: Niemand wolte was melden wegen eines Beichtvatters: Nie-

Niemand redete von der Seel: ja die Gewissen-lose Leib-Aertzt schmeichleten dem unglückseeligen Aurelio mit süsser Hoffnung wider herzustellender Gesundheit, so lang, biß ihne unversehens ein hefftige Gicht ergriffen, die Brust abgestossen, und die Seel aus dem Leib getriben hat. Sehet da die Lieb der guten Freund. Ach Christen! wann ihr kranck werdet, und sich nur von weitem eine Gefahr des Tods zeiget, wartet doch nicht mit der Beicht: habt ihr Bedencken mit andern Heil. Sacramenten so zu eilen, so seye es: aber wartet doch mit der Beicht nicht. Die Beicht erforderet einen Menschen, der wohl bey sich ist: die wahre Reu kan man nicht so leicht in den Kopf bringen demjenigen, der vor Schmertz, und Aengsten kaum weiß wo ihm der Kopf steht. Ach! wartet nicht mit der Beicht, biß man euch ermahnet: ihr selbst mahnet: ihr selbst begehrt fein geschwind euren Beichtvatter: und trauet in disem Fall weder einem Artzt, weder euren Freunden, ja auch eurem Weib und Kinderen nicht: sie betrügen euch aus falscher Lieb, und weil sie euch nicht wollen schröcken. O erbärmliche Thorheit! muß man dann darum früher sterben, weil man früher beichtet? Das Widerspihl geschicht: GOtt wirfft manchen aus der Ursach in das Beth, damit er beichte, und nicht, damit er sterbe. Ich kan mich aber bey disem Punct heut länger nicht

auf-

aufhalten. Nur eines frage ich: förchtet sich der Krancke zu sterben, oder nicht? Förchtet er sich nicht, so darff man ihne ja an die Beicht mahnen: er wird sich darüber wohl nicht alterieren. Förchtet er sich aber zu sterben, O so ist es ein Zeichen, er habe das Beichten vonnöthen, und man muß eben darum desto sorgfältiger eilen. Alsdann erst, wann der Krancke phantasieren anfangt, oder gar in die Zügen will greiffen, alsdann erst um den Beichtvatter lauffen, O das ist zu spat: und ist ja kein Wunder, wenn sich jetzt mit dem Krancken nichts mehr ausrichten lasset. Und dannoch, wann der Tropf ohne Beicht, ohne heilige Weegzehrung dahin stirbt, muß der Beichtvatter die Schuld haben: Den trägt man in der gantzen Stadt aus, er habe den Sterbenden versaumt: er habe nicht recht zugesprochen: er habe die Kranckheit geschiehen, und was derley Schwänck mehrer seyn mögen: da unterdessen das närrische Weib, der stumme Medicus, der sorglose Krancke selbst die gantze Schuld hat. Es ist aber auch die gerechte Verhängnuß GOttes darbey, wie ich, was unsern Aurelium betrifft, gar nicht zweifle. Dann wie ich aus der Geschicht abnehme, scheinet es, es habe Aurelius bey Lebzeiten die Wahrheit nicht hören wollen. Darum es kein Wunder ist, daß er auch selbe zu hören unwürdig gewesen im Tod. Er flohe alle Unterredungen mit

der Geistlichkeit, damit er nicht etwann von einem durchtringenden Spruch möchte verwundet werden. Von den Predigen wolte er auch nichts hören, aus Forcht, das Gewissen möchte aufgeweckt werden. Für einen Beichtvatter, wann er dem Schein nach sich Christlich aufgeführt hat, muß er keinen Johannem den Tauffer erwählet haben, der ihm fein trucken sagte: Non licet, Herr diser Contract ist ungültig: diser Handel unrecht: diser Gewinn ein Wucher: ja wohl, er wird wohl einen solchen ausgesucht haben, den die Schrifft einen stummen Hund nennet, so sich nicht trauet zu bellen: oder wohl gar schmeichlet, wie jener welsche Priester, der seinem Beichtkind einen Wucherer, weil er ihm offt das Maul schmierte, entgegen allzeit die Ohren gekitzelt, und auf alle seine Zweiffel nur immer geantwortet: Nihil est, nihil est, das seynd Scrupel! biß endlich der Teufel das Beichtkind, und den Beicht-Vatter miteinander geholet. Ist also Aurelius ohne alles Christliches Zeichen gestorben, wann nicht etwann aus den Umstehenden einer noch zu letzt die heilige Nämen JEsus und Maria ihme in die Ohren geschryen hat. Aber O Einfalt, heißt das ein so wichtiges Geschäfft, als die Abreiß in die Ewigkeit ist, ernstlich besorgen?

Requiescat in pace: sagen sie, Gnade

ihm GOTT! es laßt sich nunmehr anderst nichts machen: wir müssen jetzt an sein Begräbnuß gedencken. Dahin wird alsobald die Anstalt gemacht. Man schafft die Klagkleyder an: die Wänd werden schwartz überzogen: man waschet, und kleydet den Cörper: legt ihne in die Todten-Truchen: setzt ihn in der Hauß-Capell bey: stellet Wächter darneben: Wachs nach der Menge brinnet herum: der gantze Clerus, alle Ordens-Geistliche, und vor allem die hohe Freundschafft ist zur Leich-Begängnuß geladen: ja damit nur nichts ausgelassen wurd, so zur Ehr der Familie möchte gereichen: kommt man an Antonium von Padua seiner Zeit berühmtesten Prediger, daß er dem Verstorbenen bey dessen Beysetzung eine Leich-Predig halten wolte. Bey allem dem kan ich nichts tadlen: nur das möchte ich wünschen, daß die Freundschafft so beflissen gewesen wäre, damit Aurelius wohl sturbe, als beflissen sie jetzt ist, daß er mit anständigem Pracht begraben wurde. Hernach kan ich mich nicht genug verwundern, daß Antonius Aurelio eine Leichpredig zu halten hat versprechen mögen; dann was wird er von ihme predigen? Saget er die Wahrheit, so beleydiget er die hohe Freundschafft? schmeichlet er, so beleydiget er GOtt. Ein adelicher und reicher Herr ist Aurelius gewesen, das ist alles, was man von ihme lobwürdiges sagen kan. Obwohl, O hätte er nur seine Reichthum,

und

und seinen Adel, zum Guten gebraucht: wäre er ja freylich lobwürdig genug.

PARS II.

Mortis causa,

Ursach des Tods.

Allein, so bald der Ruff von seinem Tod sich in der Stadt ausgebreitet, fienge Jederman an von dem Leben des Aurelii viel, aber wenig rühmliches zu sprechen. Man kan nicht genug sagen, wie der Pöbel über den Todten, den er im Leben theils geforchten, theils gehasset, das Maul lästerlich ausgeleeret habe. GOtt Lob! sagt einer, daß diser Prahler endlich auch empfunden, daß er ein Mensch seye, nachdem er andere Menschen so lang für Hund angesehen: ja seine Hund und Pferd besser als seine Untergebene gehalten. Er hat wohl viel aus seinem Adel gemacht: aber von der Tugend seiner Voreltern sahe man wohl nichts an ihme. Der uralte Nahmen, das reiche Kleyd, der schöne Pallast müßte den gantzen Edelmann machen: immer wolte er gelobt, und geehrt seyn, und hatte doch nichts löbliches an sich: er lebte, als wär er zu nichts anders gebohren, als zum Reiten, und Jagen, zum Tantzen und Mahlzeiten, zum müßig seyn,

und

und Wohlleben. Ist wahr, sagte der andere, dann was war er nutz auf der Welt? Ein Baurenschinder, ein Beutelschneider, ein Blut-Egel ist er gewesen: zu nichts war er tauglich, als zum Leuth plagen, wie die Schnacken und Flöh. Der dritte setzte noch mehr hinzu: er sey ein Ehebrecher, ein Weinschlauch, ein Spihlgurn gewesen, ja ein halber Türck, ein gantzer Atheus, ein eingefleischter Teufel. Solche und dergleichen Reden giengen herum in allen Zechhäusern, bey allen Zusammenkünfften, auf offentlichen Plätzen: dann wer will dem Frevel des erbitterten Volcks das Maul binden? Ich glaube, man habe in vielen Dingen Aurelio unrecht gethan, und aus den Sachen zu viel gemacht: aber was das allgemeine Fluchen gewesen, war über seinen unersättlichen Geldgeitz, daß er in der Ausgab sich so grausam gespärig, in der Einnahm aber so jämmerlich grausam erwisen habe. O der elende Aurelius! Es haben sonst die Edelleuth für ihre Ehr und guten Namen eine so brinnende Eyfersucht, daß ein Wörtlein darwider reden, so viel ist, als den Dolchen in das Hertz stossen. Wie ist dann Aurelius so unachtsam gewesen, daß er für einen guten Nachklang so wenig gesorget? Antwort, der Geitz hat ihn verblendt, daß er nicht gesehen, was unanständig sey, ja ich glaub, er hat gar nicht gemerckt, daß er geitzig sey: dann der Geitz ist ein Laster,

das sich also verberget, daß Niemand bekennen will, er seye geitzig, obwohl es schier jedermann ist, wassen Jeremias c. 6. v. 13. bezeuget, a minore usque ad majorem omnes avaritiæ student. Darum ist wohl der Mühe werth, daß ich ein und anderes Zeichen gebe, aus dem ein jeder erkennen kan, ob bey ihm der Geld-Geitz eingenistet hab, oder nicht, um also von sich abwenden zu können jene erschröckliche Ubel, welche aus dem Geitz entspringen, wie wir bald sehen werden. Manchen wäre es zwar lieber, wann ich dem Exempel den Lauff liesse, und ohne Absprung geschwind alles durchaus erzehlte: aber mein Amt ist, daß ich acht habe, nicht was euch lieber, Auserwählte! sondern was euch nutzlicher ist. Darum merckt fleißig auf: es geht alle an, wassen nicht nur die Reiche, sondern auch die Arme geitzig seyn können: ja zu ihrem ewigen Verderben offt seynd. Gebt acht!

Was ist dann der Geitz? der Geitz ist ein unordentliche Begierd zum Geld. Man nennet solche Begierd offt eine Häußlichkeit, eine Emsigkeit, eine Vorsichtigkeit, eine Klugheit: aber unter disen schönen Nämen verhüllet sich der schändliche Geitz. Wie muß man ihne erkennen? Ich gibe zwey Zeichen, die Ausgab, und die Einnahm. Gar zu hart ausgeben, und gar zu gern einnehmen, seynd zwo Würckungen des Geitzes. Was ist aber

dises, gar zu hart? gar zu gern? Ihr werdet es aus etlichen Exemplen erkennen.

Es gibt alte und kräncklichte Leut, die, ob sie schon ein erkleckliches Vermögen haben, dennoch ihnen selbst nichts Gutes vergonnen. Alle Speiß ist zu köstlich, alles Tranck zu theuer, wormit sie doch kunten ihre Kräfften erhalten, und länger bey GOtt etwas abbüssen, oder etwas verdienen. Solten sie was auch für sich ausgeben, kehren sie den Kreutzer zweymahl um in der Hand. O das heisset gar zu hart ausgeben: das ist ein gar zu grosse Liebe zu dem Geld: ist ein Geitz, und verdient das Fegfeuer. Es gibt Würth- Kauff- Handwercks-Leut, Beamte, und Edelleut, welche etwann Monatlich ihrem Weib, oder der Haußhalterin etwas auf dem Spähnlein hinaus geben: mit dem soll sie ein gantzes Monat auslangen: da es kaum klecket für eine Wochen: die gute Ehehalten solten dabey arbeiten, was sie mögen: aber zugleich schier leben von Lufft. O das heißt gar zu hart ausgeben, ist ein Geitz, und nicht weit von der Höll. Es gibt widerum Leut, welche überall Schulden machen, und das nicht aus Noth, sondern den Pracht, das Wohlleben, die Aufführung auch über ihren Stand fortsetzen zu können: fordert der Glaubiger sein Schuld, weiset man ihme die Thür: jagt ihn die Stiegen ab: oder wann es wohl geht,

zahlt

zahlt man ihm den halben Zettul: das übrige muß er schäncken, wann er nicht alles verlieren will, oder einen Streit anfangen, wo der Handel mehrer kostet, als der Zettul werth ist. O das heisset gar zu hart ausgeben: ist ein Geitz, und verdient mehr als die Höll.

So viel von der Ausgab: jetzt von der Einnahm zu reden, so gibt es Leut, welche alle Tag förchten, sie möchten erhungeren: und dessentwegen die Ihrige von allem Gottesdienst, offt auch an Sonn- und Feyrtäg abhalten: auch eben an disen Tägen zur Arbeit anstrengen: ja wann das Weib, oder die Ehehalten nur etwas wenigs länger in der Kirchen verweilen, sie mit Schelt- und Fluch-Worten anfahren, und sagen dörffen: kommst du mir noch einmahl so spat, so gib ich dir nichts zu fressen: alsdann kanst in die Kirchen gehen, und betten: du wirst erfahren, wer dir das Brod gebe, ich, oder GOtt. Höret ihr die entsetzliche Gottslästerung! das thut der Geitz.

Widerum gibt es Leut, welche, was sie finden, ohne einzige Nachfrag für sich behalten: Leut, welche über den gedingten Lohn, noch ihr Herrschafft bestehlen: Leut, welche die betrangte Parthey bey ihrem Herrn nicht einmahl anmelden, biß man ihnen ein Silber- oder Goldstuck in die Händ druckt: Leut, welche nicht wollen verrichten, auch was

sie Amts halber schuldig seynd, es seye dann Sach, man mache, oder verspreche zuvor ein nahmhaffte Verehrung. Welche Grausamkeit! aber das thut der Geitz.

Was will ich jetzt sagen von Wucheren? Man leyhet auf acht Tag lang einen Gulden, und begehrt einen Groschen Interesse darfür: man fordert 6. 7. 8. 9. Gulden pro cento: man steigeret die Waaren weit über den höchsten Preiß, nur aus Ursach, weil man nicht gleich paar Geld darfür empfangt, und was mehr dergleichen Practiquen seynd, mit welchen man die Leut zwinget zu opferen. Freylich wirfft man dem Gewissen einen Brocken vor durch das Periculum, oder Lucrum cessans & damnum emergens, damit es nicht belle: die Gefahr des Verlursts, der Gewinn, der da ausbleibet, und der Schaden, der entstehet, seynd schöne Wort: aber es seynd halt öffters nichts als Wort: dann wo ist ein Lucrum cessans, wann dir unterdessen das Geld in der Truchen wäre ergrauet? wo ein Damnum, wann du einen Bürgen hast, oder ein Pfand, so mehr werth ist, als du ausleihest? Ungerechte Anforderungen seynd dise: das thut der Geitz. Ihr kennet ihn nun, und hiemit hab ich erklärt, wer geitzig sey: jetzt vernehmet, was für greuliches Ubel der Geitz nach sich ziehe. Höret! höret! was ihr nur hören könnet!

PARS

PARS III.

Interitus sempiternus,
Oder
Ewiger Untergang.

MAn läutet schon mit allen Glocken zusammen, und die Leich des Aurelius wird würcklich zu Grab getragen in schönster Ordnung, und mit allmöglichen Pracht. Der Zug gehet aus dem Pallast des Verstorbenen der Kirche zu. Die voraustrettende Hochwürdige gantze Clerisey mit dem Kirchen Gesang: das köstlich gezierte, und herrlich beleuchtete Paradebeth des Todten: das lange in biß auf die Erde abhangenden Trauer-Mäntlen nachtrettende Gefolg der Freundschafft zu beschreiben, duncket mich unnöthig zu seyn. Ich eile in die Kirch, wo Antonius schon die Canzel besteiget, und die gantze Stadt versammlet ist, einige mit Verwunderung; andere mit Unwillen, alle mit begieriger Erwartung, warum ein Mann, den man für heilig hielte, sich nicht geweigert hätte einem so gottlosen Menschen, als diser gewesen, das Lob zu sprechen. Indessen steht der Sarg schon nächst dem Hoch-Altar auf ein ansehnliches Gerüst erhaben: die Kläger haben sich an die bestimmte Ort niedergelassen: alles ist mäuselstill: die Predig fangt an: der Vorspruch ist aus Matth. 21.

Ubi est thesaurus tuus, ibi & cor tuum erit, wo dein Schatz ist, wird auch dein Hertz seyn, genommen. Disen Text erklärte der heilige Prediger in dem Eingang, und straffete mit eindringlichen Worten jene, so ihren Schatz auf diser Welt suchen. Man sahe, wie sich das Angesicht gleich Anfangs gäntzlich anfeurete: das Hertz ist bald darauf mit einer donnerenden Stimm in disen alle Ohren schmertzlich durchbohrenden Schrey ausgebrochen: Wehe den Reichen! wehe im Leben! wehe im Tod! wehe nach dem Tod! Das ware der Vortrag, und die Austheilung diser Predig.

Was hier die Zuhörer werden gedenckt haben, ist leicht zu erachten. Einige frolockten in der still, andere murreten lautmärig genug: alle sahen leicht vor, was nach solchen Eingang für ein Lobred folgen werde. Antonius dises Gemurmels ungeacht fangt an in seiner Abtheilung einen Puncten nach den anderen zu erörteren. Wehe, schreyet er, wehe dem Reichen, verstehe jenem, welcher durch verbottene Mittel Geld sammlet, oder mit Versaumung seiner Seel Tag und Nacht nur allein um dises Zeitliche besorgt ist, wehe disem im Leben! Dann was ist das Leben solcher Geitzhälß? Ein Leben voller Unruhe, ein Leben voller Laster. Beydes bewise er aus dem Apostel Timoth. 6. qui volunt divites fieri, incidunt in tentationem,

& in laqueum diaboli, & desideria multa, & inutilia, & nociva, quæ mergunt hominem in interitum, & perditionem. Sehet die Unruhe. Will einer reich werden, und ist mit der nothwendigen Unterhaltung nicht zufriden, so kommt er erstens in Versuchung allerhand Mittel auszudencken, sie mögen giltig, oder ungiltig seyn: Incidunt in tentationem. Zweytens ist er schon reich worden, so haltet ihne der Teufel am Strick wegen der Restitution, oder Widergab, welche sehr schwer ist zu bewercken, incidunt in laqueum. Es gehet ihnen wie einem Vogel, der durch das Geäß versucht, und durch die Maschen gefangen wird. Das Geätz ist der verbottene Gewinn, welchen zu erhaschen die Seele in viele Begierden entbrinnet, desideria multa, in Begierden, welche das Hertz auch unter dem Gottesdienst unruhig machen: desideria inutilia, in unnütze Begierden für die Zeit, weil niemahl was erklecket: in nociva, in schädliche Begierden für die Ewigkeit, in welche ein Geitzhalß mit einem Ranzen voll Sünden abreiset, die ihne in den Abgrund versencken. Es ist kein Laster, so der Geitz nicht ausbruttet: und kein Gebott, welches ein Geldgieriger nicht zu übertretten bereitet ist, aus Forcht eines Schaden, oder Begierd eines Gewinns. Ja, der Geitzige verliehret Glauben, Hoffnung, und Liebe: darum dann allen Lasteren leichter als dem

Geitz ein Gebiß eingelegt wird, daß er nicht auf alle Seiten ausschweiffe. Dises und noch mehr wußte Antonius also eintringlich vorzutragen, daß die Zuhörer vermeinten, sie sehen dem Heiligen in sein Hertz, und fühlen alle dessen Bewegungen, die es in Unruhe brachten. Dann das Angesicht, die Augen, die Leibsstellung gabe alles an Tag, und die Wort waren eingerichtet, wie das Gemüth: darum weinte er bald über die Blindheit deren, so an die ewige Güter so wenig gedencken: bald zörnete er über die Hartnäckigkeit deren, die von der Verächtlichkeit des Zeitlichen nichts wolten hören: bald kündete er alles Ubel an, und betrohete mit dem Zorn GOttes jene, so mit dem Geld auch die Sünden häuffen: bald mischte er ein flehentliches Bitten darein, daß alle bey Zeiten in sich gehen möchten in Bedencken, wie einmahl alles Wehe auf einen Geitzigen warte im Leben, weil er nicht unschuldig seyn könne. Mit dem kame er zum andern Theil seiner Red, und fienge an die Armseeligkeit der Reichen in dem Tod zu beschreiben, wo er dann theils aus den klaren Schrifftstellen, und Exemplen, theils aus der vielfältigen Erfahrnuß, theils aus der Vernunfft selbst, und aus der höchsten Beschwernuß in der Zuruckstellung des unrecht erworbenen Guts augenscheinlich zeigte, daß die Geitzige entweder in Verzweiflung sterben:

oder von dem Tod übereilet, ohne Buß hingerissen werden: und daß so nachdrucklich, so kräfftig, daß den Zuhörreren die Haut schauderte, und die Haar gen Berg stunden, sonderlich da er nach der Länge, was er gesagt, mit dem Exempel des fetten König Agag bekräfftigte, und dessen letzten Seufftzer, da er von dem Samuel geschlachtet zu werden zum Altar gezogen wurde, weitläuffig erkläret: Siccine separas amara mors! ist das das End all meiner Sorgen, all meiner Mühe, alles Schweises? Siccine, so muß ich jetzt verlassen all Haab und Gut, und bleibt nichts als ein Laylach? Separas? So muß ich von hinnen, ohne daß ich wisse, für wenn ich gehauset hab! Siccine separas? O bitterer Tod, wo raffest mich hin? In ein Land, wo meine Müntz alle ungangbahr ist, wie will ich durchkommen? Amara mors! Endlich kam er zum dritten Theil: zu welchen da er übergehen wolte, verstellte er sich gäntzlich also, daß es schiene, er seye verzuckt: So sehr wurden alle Wort mit Seufftzern unterbrochen. Was will ich jetzt reden, sagte er, und stäurete sein Haupt mit untersetzter Hand auf die Canzel: was will ich reden von dem Wehe, welches auf die Geldgierige wartet nach dem Tod? Da bricht er ab: richtet sich auf: hefftet die Augen auf die Todtenbahr, und schreyet, was er schreyen kan: rede an statt meiner, rede du unglückseeliger Aure-

lius! dann auch von ihme, meine Zuhörer, auch von ihme stehet geschriben: Mortuus est dives, & sepultus est in inferno, der Reiche ist gestorben, und begraben in der Höll! Da lasse ich euch gedencken, Geliebte, was für ein Donnerklapf in den Ohren der Zuhörer erschollen seye. Anfangs ware ein allgemein trauriges Stillschweigen, welches aber bald darauf in ein entsetzliches Heulen ausbrache: auch jenen, denen Aurelius Unbild zugefügt hatte, gieng jetzt sein Unglück zu Hertzen. Als aber der Schwall des ersten Schröcken vorbey, fieng einer den andern zu fragen an, was nun das so häuffig gesammlete Geld der armen Seel nutze? Andere klagten, daß der Prediger solches Unglück offentlich verkündet hätte. Andere zürneten auch, daß Antonius sich erfrecht hätte zu reden, was er nicht kunte wissen. Alles war voll der Verwirrung. Antonius, so indessen das Angesicht mit beyden Händen verdeckt hatte, und die Canzel mit heissen Zähern häuffig befeuchtete, richtet sich über ein Weil gleich als von einer Entzuckung widerum auf. Tröcknet die Zäher ab: gibt ein Zeichen mit der Hand zum Stillschweigen: und erhebt auf ein neues die Stimm, gleichsam als mit einer Göttlichen Vollmacht: was weinen wir? sagt er: den der barmhertzige GOTT von sich verworffen hat, ist nicht werth, daß man sich seiner erbarme. Ich widerholle es: also

lautet

lautet GOttes Befehl: ich widerholle es: Aurelius ist begraben in der Höll. Laßt uns GOtt loben, und ruffen: HErr, du bist gerecht, und gerecht seynd deine Urtheil! Solte aber einer aus euch meinen Worten nicht glauben, so glaube er seinen Augen. Beschauet den verdammten Cörper: ihr werdet ihn finden ohne Hertz: dann sein Hertz ligt in der Truchen, in seinem Pallast, auf seinem Geld.

Kaum hatte er ausgeredt, lieffe das Volck zusammen: die Bahr wird entdeckt, das Tuch fortgerissen, die Truchen aufgeschlagen, und er zeigt sich der ungestalte Cörper mit hinweggerissenem Brustblat, und tieffen Höhle ohne Hertz. Die Befreundte haben sich bey wehrendem Getümmel aus der Kirchen gemacht: kommen in des Verstorbenen Behausung: eröffnen die bestimmte Truchen, und finden das Hertz kohlschwartz, und noch rauchend auf den Geld-Säcken ligend. Da brich ich ab. Bildet euch selbst ein, wie bey solchem Schau-pihl den Zuseheren um das Hertz müsse gewesen seyn. Ein jeder mache sich das Unglück Aurelii zum Glück. Frage er sich selbst ernstlich: Wo ist mein Schatz? Dann ich sage ihm aus dem Mund GOttes, ibi erit & cor, wo sein Schatz ist, wird auch sein Hertz seyn, ibi erit, auf Ewig.

Die eilfte

Geschicht-Predigt.

Spes triumphans,

Oder

Die siegende Hoffnung.

Lehr.

Hoffen macht standhafft.

Vers. 12. Ne projicias me a facie tua, & Spiritum sanctum tuum ne auferas a me!

Verwirffe mich nicht von deinem Angesicht: und nimme deinen heiligen Geist nicht von mir weg!

Das dritte Zeichen einer wahrhafften Buß ist die Forcht des Widerfalls. Dise Forcht bezeuget David von sich, da er sagt: Ne projicias me &c. und wir müssen sie alle haben, weil wir nicht wissen, in was für

für Gelegenheiten und Versuchungen wir noch gerathen, wo leicht auch die heiligste Leut in Gefahr zu sündigen, und überwunden zu werden gestürtzet werden. Doch auf Seithen GOttes muß uns die Hoffnung aufrichten, die Hoffnung sage ich, durch welche der heilige Geist uns auf die gegenwärtige Hülff, und zukünfftige Cron deutet, dero er uns versicheret, wenn er in uns wohnet: und von welchem David bettet, daß ihne GOTT nicht ihme nemmen wolle, Spiritum sanctum ne auferas. Von diser Hoffnung bin ich heüt gesinnet zu handlen.

Sie ist der Balsam, welcher den vor Traurig- und Müheseeligkeit ohnmächtigen Menschen erquicket: die erstickte Lebens-Geister erwecket: und die Christliche Starckmüthigkeit wunderbarlich ermunteret. Die Wahrheit diser Aussag wird sich erweisen in folgender Geschicht, welche P. Petrus Ribadeneira in dem Leben der Heiligen auf den drey und zwantzigsten Tag Wintermonat beschreibet. Ich gibe den Vorlauff.

PARS

PARS I.

Certamen Matris, Oder Streit der Mutter.

Zur Zeit, da Aurelius Antoninus der Kayser die Kirch verfolgte, wurde unter anderen Christen auch für Gericht geforderet eine Hochadeliche Wittib, welche Publius der Richter auf des Kaysers Befehl also angeredet hat: Frau, obschon ihr samt euren Kindern wegen Verachtung der Götter das Leben verwircket: hat doch der Kayser in Betrachtung eures Adels, in Ansehen eures Wittib-Stands, und aus Erbärmnuß gegen eure Söhne sich gnädigst entschlossen, nicht nur euch zu verschonen, sondern auch eure Söhn in seinen Schutz zu nemmen, ja mit der Zeit zu den höchsten Ehren-Aemteren, wohin ein jeder sich tauglich machen wird, zu erheben, doch mit der Bedingnuß, daß ihr, und sie mit euch dem gecreutzigten GOtt absaget, und zu den Götteren eurer Vor-Elteren widerkehret. Im fall ihr aber euch dem Kayserlichen Befehl widersetzen, und halsstärrig auf euerem Aberglauben soltet verharren: so wisset, daß ich Macht habe, was immer grausames ist, vorzunehmen, und euch samt den Eurigen durch den allerschmertzlichsten Tod hinzurichten. Besinnet

euch

euch, was ihr schliesset: heut sollet ihr den Hauß-Arrest halten: morgen werdet ihr auf offentlichen Platz oder opfferen, oder sterben.

Was meynen sie, Geliebte, daß ein Weib, ein Mutter, ein Wittib auf ein so betrohliche Anred geantwortet habe? Wann wir sie ansehen nach den Sitten der Mütter unserer Zeiten, wissen wir leicht, was sie werde erwideret haben. Die Mütter unserer Zeiten, sonderlich die Wittiben sorgen fast allein um das, daß sie ihre Kinder standmäßig versorgen mögen. Man macht die Rechnung ohne den Würth: es heisset geschwind: diser Bub muß Priester werden, er will, oder will nicht: warum? Er kan hernach seine Schwester für eine Köchin erhalten. Dises Mägdlein muß einen Mann heurathen, den sie nicht mag, warum? Der Mann ist wohl bey Mittel: der Heurath ist der Freundschafft zur Ehre. Der andere Sohn muß ein Soldat werden: Die Tochter muß in die Fremde zum dienen. Warum? Ja sie müssen halt ihr Stückel-Brod gewinnen. Ach das Stückel-Brod ist alles: wann es den Kindern nur da nicht mangelt, seynd die Mütter wohlauf. Gebricht es dem Maul, O da seynd sie nicht zu trösten. Ich tadle die Sorg nicht, die ihr tragt für das Wohlseyn eurer Kinder am Leib: aber was ich wünsche, ist dises, daß ihr wenigist eben so viel sorgetet für ihre Seel:

sonst

sonst im Fall euch solte eine solche Gelegenheit aufstossen, wie unserer Christlichen Wittib, was wurdet ihr sagen? Wer wegen dem Wohlseyn der Kinder sein Gewissen nicht achtet, wurde bey Gelegenheit einer Versuchung auch den Glauben verlaugnen: dann man weiß ja, was die nårrische Kinder-Lieb schon für Sünden gestůfftet habe. Daß man so sehr schindet, und schabet: daß man dem Gottesdienst und der Andacht so wenig Zeit schencket: daß man die Feyrtäg so schlecht heiliget: daß man Betrug, Zauberey, falsche Maaß, kurtze Elen, verdorbene Waar, verbottene Vortheil gebrauchet, verdammlichen Wucher treibt, der Geistlichkeit den Zehend versaget, und das ungerechte Gut nicht mehr heimgeben, oder die Schulden, und den schuldigen Lidlohn nicht bezahlen will, seynd lauter Würckungen der gottlosen Kinder-Lieb. Man trachtet, man schwitzet, man zaplet, damit den Kindern zeitlich wohl seye: und betrachtet dabey nicht durch was Mittel, und mit was Erfolg. Dise Leut kommen mir vor, wie die bekannte Mutter des Kaysers Nero Agrippina mit Namen: welche als sie die Wahrsager befragte, was aus ihrem jungen Sohn solte werden, und dise antworteten, er wurde zwar Kayser, aber zugleich ein Mutter-Mörder werden; wie man sagt, als ein ehrsüchtiges Weib Freudenvoll aufgeschryen hat: Occidat, modo imperet!

Ey! seye es: bringe er mich um, wann er nur Kayser ist! Also seynd noch heut zu Tag jene Elteren beschaffen, welche ihrer Kinder Wohlseyn durch sündhaffte Mittel beförderen. Das heißt ja sagen: Occidat, modo imperet! Ey, wann schon ich dem Teufel zufahre wann nur meinen Kindern wohl ist! O Unverstand! Ihr soltet die Wort umkehren, und sagen: Occidat, modo salvus fiat! Seye es, lebe mein Kind im Bettel: sterbe es vor Hunger: wann es nur in Himmel kommt, und ich mit ihme! das ist bey mir beschlossen: wegen eines Kinds will ich nicht verdammt werden. Also reden, also thun Christliche Eltern, welche von dem zukünfftigen Leben was Gutes in der Ewigkeit hoffen, und verlangen.

PARS II.

Certamen Filiorum, Streit der Kinder.

WAs thut aber Felicitas? (dann das ist der Nam der Frau, von der ich rede) Sie antwortet mit Danck, daß ihr der Richter des Kaysers Willen so manierlich bedeutet: sie wolle sich mit den Kindern unterreden: hoffe auch alle dahin zu vermögen, daß sie sich wurden entschlüssen zu opfern. Was ist das, unglückseelige Felici-

tas, weist du wohl, was du redest? Gedult! Geliebte, sie redet schon recht: sie hat Ursach mit zweydeutigen Worten sich auszuhalfftern, daß man sie nicht etwann verhindere, ihre Kinder zu bevorstehenden Kampf aufzumunteren, ob wohl sie keines Zusprechen bedärffen. Dann sehet! als die Frau Mutter von dem Richter entlassen kaum den Fuß in das Hauß setzet, lauffen die Söhn entgegen (es waren ihrer nicht weniger als sieben schon ziemlich erwachsene Jüngling, und der jüngste beyläuffig im zwölften Jahr) sie umgaben die Mutter: fragten mit aller Sorgfalt, was der Richter verlanget? warum sie ledig, und frey, ohne Ketten, und Band zuruck komme? Warum nicht anstatt ihrer die Henckers-Knecht einfielen, und die Kinder zu ihr in die Gefangenschafft schlepten? Ob sie vielleicht aus Forcht der Marter, oder aus Lieb der Kinder abgefallen, und den Götzen geopfert habe?

Diß und noch mehr, als die liebe Kinder mit überhäufften Fragen ausforschten, brache der Mutter das Hertz: sie zerflosse in Zäher, und verfiele ihr die Red. Das wurde nun von denen Söhnen für noch ein schlimmeres Zeichen aufgenommen. Sie fangen sämtlich zu weinen an, und bedauren mit jämmerlichem Wehklagen den armseeligen Fall der Mutter. Einer seuffzet zu GOtt, und

bittet

bittet mit Zähern, der Allmächtige wolte sich doch der unglückseeligen Felicitas erbarmen, sie zuruck leithen, und ihr von dem leydigen Fall aufhelffen. Andere zürnen, und schreyen: sie seye ihre Mutter nicht mehr! Die übrige werffen sich ihr zu Füssen, und halten mit heissen Thränen an, sie wolte doch in sich gehen, und die begangene Schwachheit mit stärckerer Tugend ersetzen. Wer bey disem Schauspihl zugesehen hätte, hätte gewiß nasse Augen davon getragen. Die Mutter, als sie endlich nach vielen Abwehren, und Zeichen ein Stillschweigen erhalten, ruffet mit heller Stimm: Liebste Kinder! ihr irret: ich bin noch die alte Felicitas! behüte mich GOtt, daß ich begehe, was ihr da argwohnet! Erzehlet darauf den gantzen Verlauff, und ladet sie auf morgen zur Marter-Cron ein.

Da hätte man sehen sollen, wie gähling sich alle Forcht, und Leyd in Frolocken und Freud veränderet. Die Brüder umfangen einander: man höret nichts als fröhliches Glückwünschen, Dancksagung zu GOtt, und Freuden-volles Verlangen zur Marter. O Schauspihl, ab deme sich die Engel und der gantze Himmel erfreuet!

Sehet, das ist die Frucht der guten Zucht. Nicht heut erst hat Felicitas ihre Kinder ge-

lehret das gegenwärtige Leben verachten, das zukünfftige schätzen: von der Wiegen an seynd sie gewöhnt worden zeitliche Ubel nicht zu förchten, und zeitliche Güter nicht zu verlangen. Hat etwann der liebe Martialis (so wurde der kleinste genannt) ein Brod begehrt, so sagte die Mutter, mein Kind! habe ein Stund lang Gedult: gewöhne dich einen Hunger zu leyden dem Himmel zu Lieb. Wann sich der nächste daran, Januarius mit Namen, in seinem schönen Kleyd etwas groß gedunckte, oder andere um was schönes beneydete, sagte die Mutter: Mein Sohn, ein Christ hat kein Freud in solchen Dockenwerck: sein Freud ist der Himmel. Wann die heilige Martyrer auf offentlichen Platz zur Pein geschleppet wurden, hat Felicitas ihre Kinder dahin geführet, und was für ein herrliche Cron auf dise großmüthige Kämpfer warte, ausführlich gelehrt. Sie wußte halt, wie viel daran lige, was für Meynungen den Kindern noch in zarten Jahren eingeflösset wurden.

Was thut aber ihr, Christliche Eltern? was redet ihr vor euren Kindern? Was lobt? Was scheltet ihr? Wenn schreyet ihr vor glück, wenn vor armseelig aus? Ach! man höret ja nur, was zeitlich ist, rühmen: schöne Kleyder, hohe Ehrenstellen, reiche Erbschafften, menschliches Lob, eitle Wissenschafften,

das ist alles, was man den Kindern als etwas Grosses vorstellet, und wohin man ihre Begierden entzündet. Bey sothaner der Sachen Beschaffenheit aber wie solte es Wunder seyn, wann die Hochschätzung des zeitlichen Weesens so tieffe Wurtzlen fasset, und die Lauigkeit für das Ewige so sehr überhand nimmet!

PARS III.

Communis Victoria.

Allgemeiner Sieg.

Felicitas hat eine andere Zucht gehalten, und durch dises Mittel unüberwindliche Helden erzogen, welches sich in ihrer Marter herrlich erwisen. Ich möchte jetzt, Geliebte, daß sie an statt der Ohren die Augen brauchen kunten, um einen Martyrer nach dem anderen wohl in das Angesicht fassen zu können. Publius hat würcklich den Richterstuhl schon bestigen: der Altar ist den Götzen aufgericht: Glut, und Weyhrauch in Bereitschafft: Felicitas mit sieben Söhnen steht da: der Richter ermahnet sie, sie solle dann opferen nach ihrem Versprechen. Sie antwortet mit ja: Ich opfere! wirfft aber den Weyhrauch zur Erden, und rufft hell auf: Christe! du alleinig bist

GOtt! dir opfere ich mich: dir meine Söhn! nimme uns auf zu süssen Geruch! Eben das widerholten die Söhn mit allgemeinen Geschrey. Der Richter als er sich betrogen befande, schaumte vor Zorn, und befahle so gleich, man solle alsobald die Mutter an einen Pfal binden, und mit Maulstreichen bestraffen: welches, da es geschehen, wendet er sich zu den Söhnen, und sagt mit versüßten Worten: Liebe Kinder! kehret euch ja nicht an eure unsinnige Mutter! oder so ihr sie liebt, opferet dem Jupiter, so gib ich sie frey: in euren Händen ist eure und ihre Freyheit und Leben.

Er wolte noch ferner sprechen: aber die tapfere Kämpfer unterbrachen die Red, und schryen einhellig: du ehrest die Mutter: ehre auch die Kinder: wir sterben mit ihr! Publius ergrimmet, rufft: Nein! ihr Thörrichte! in euch soll sie sterben: aber nicht mit euch! Darauf befihlet er alsobald Januarium biß auf den Tod mit Bleykolben zu quetschen: Felix, und Philippus werden mit Briglen erschlagen: Sylvanus von der Höhe gestürtzet: die drey jüngste, Vitalis, Alexander und Martialis streckten ihre Häiß unter das Schwerd. Alles geschahe in den Augen der Mutter, welche wie eine andere Machabäerin über die massen verwunderlich, obschon sie so offt sterben mußte, als offt eines

aus

aus den Kindern mit dem Tod ringete: dannoch kein Zeichen eines Schröcken, oder Traurigkeit gab, sondern einem nach dem andern zusprechend immer schrye: Mein Januari, mein Felix, mein Philippe, mein Sylvane, meine liebste Kinder, Alexander, Vitalis, Martialis, schauet den Himmel an: da hoffen wir einander zu sehen. Zu Ende des blutigen Schauspihls seynd ihr die Band aufgelößt worden: da gieng sie von einer Leich zu der andern: verehrte solche nicht mehr als Söhn, sondern als Heilige: batte den Richter, sie ihnen bald durch gleichen Marter-Tod zuzugesellen. Aber der Wütherich wurde bey disem Spectacul noch rasender: wolte die Pein verlängeren: warffe sie in den Kercker: in welchem sie in lauter Dancksagungen, daß GOtt alle Kinder vor ihr zu sich genommen, und keines übrig sey, um dessen Heyl sie zu sorgen hätte: nur allein seuffzete sie um baldige Auflösung von den Banden des Leibs, um nur bald mit ihnen bey Christo zu seyn. Doch wehrete ihr Elend noch eine geraume Zeit, und erst nach vier Wochen ward sie erhört, da sie dann durch einen Schwerdstreich zum Himmel beförderet worden, zum Himmel, dessen gewisse Hoffnung ihren Glauben gesteifft, ihr Leyden versüsset, ihren Tod Trost-voll gemacht hatte.

O betrübte, verfolgte, arme, todkrancke Leut, sehet, was die Hofnung vermag! So viel euch das Gegenwärtige quället, so viel soll euch das Zukünfftige trösten. Non contristemini, sicut & cæteri, qui spem non habent 1. Thess. 4. ihr sonderlich liebe Mütter, glaubet, ihr seyd niemahl glückseligere Mütter worden, als wann ihr eure Kinder dem Himmel gebohren: wir aber alle sollen immer gedencken: gehe es jetzt, wie es will: wann es nur dort, wann es nur ewig wohl gehet!

Die zwölfte

Geschicht Predigt.

Peccatrix sancta,

Oder

Die heilige Sünderin.

Lehr.

Würdige Frücht der Buß.

Vers. 13. Redde mihi lætitiam salutaris tui: & Spiritu principali confirma me!

Gibe mir widerum die Freud meines Heyls, und stärcke mich mit einem Fürstlichen Geist!

DRey Staffel der rechtschaffenen Buß habe ich bißhero erkläret: der erste ware die Sünd verfluchen ohne Absehen auf die Straff, averte faciem a peccatis: der andere neben der Sünd auch verabscheuen die Materi der Sünd, jene Person,

jenes Ort, jenes Geld, oder Amt, so ein Gelegenheit zur Sünd gewesen, cor mundum crea: der dritte, für das künfftige sorgfältig bey GOtt anhalten um die Gnad der Beharrung, ne projicias me! Heut wollen wir den vierten und höchsten Staffel besteigen, welcher besteht in einer süssen Freud des Gewissens, mit einem hohen Geist, der mit einer gemeinen Buß, und Besserung nicht zufriden, immer zu einer höheren, und höheren Tugend sich ermuntert. O wer dises Zeichen in sich findt, der zweifle nur gar nicht mehr an der inwohnenden Gnad. David selbst verlanget kein gewisers Anzeigen, daß sein Buß GOtt angenehm sey, als daß ihm GOtt gebe einen so tapferen Geist. Darum beschliesset er den Vortrag seiner Bittschrifft, und den anderen Theil dises Psalm mit diser Bitt: Redde mihi lætitiam salutaris tui! HERR gib mir widerum die Freud des Gewissens, die ich vor der Sünd gehabt, wegen der Hoffnung meines Heyls, lætitiam salutaris tui! und damit diser Trost beständig seye, Spiritu principali confirma me, gib mir auch einen Fürstlichen Geist, der mich zu so hoher Tugend antreibe, daß ich in der Heiligkeit unter den Büsseren so weit über andere aussehe, so weit ein Fürst über den gemeinen Pöbel erhaben ist.

Ge-

Geliebte, erlaubet mir, daß ich euch heut eine Seel von diser Gattung vor Augen stelle: vielleicht wird mancher hierüber eine heylsame Schamhafftigkeit fühlen, in Bedencken, daß er so viel gesündiget, und mit einer schlechten Buß so geschwind zufriden seye. Was ich erzehlen will, findet sich in dem gerichtlichen Proces der Heiligsprechung des heiligen Aloysii. Ich fange an.

PARS I.

Magdalenæ Mors,

Heiliger Tod einer Büsserin.

Zu Parma in Welschland ist vor Jahren eine adeliche Frau, so wir Magdalenam nennen wollen, durch eine kurtze Kranckheit Tods verblichen, mit hinterlassenen Ruhm einer nicht geringen Frommkeit, und Tugend, also, daß man den entseelten Leichnam auch eine geraume Zeit in der Kirch zur offentlichen Beschauung ausgesetzt hat: und ware der Zulauff des Volcks nicht gering: weil jedermann erstlich das Crucifix, so sie in der Hand hatte, hernach auch die Hand diser, wie man darfür hielte, so frommen Matron mit einem andächtigen Kuß zu beehren sich bewarbe. Unter den letzten,

als sich die andringende Menge zimlich verloffen: tratte auch ein ansehnlicher Herr hinzu, der mit der Hand nicht zufriden, der Abgestorbenen einen Kuß auf die Wangen zu versetzen sich erfrechet hat.

Aber, O seltsames Wunder! da er sich neiget, richtet die Todte sich auf, und speyet dem Frevler ein gantzes Maulvoll Blut in das Angesicht. Wie der gaile Bock hierüber darvon gesprungen: wie er erschrocken: was die Umstehende für Gedancken gemacht: laß ich jeden erachten. Härter ist es, zu errathen, was die Ursach eines so ungewöhnlichen Zufalls seyn möchte. Vielleicht wolte die todte Frau den Lebendigen ein Beyspihl geben, wie sie sich verhalten solten gegen die unverschamte Venus-Buben, welche sich nicht schämen, es sey offentlich oder heimlich mit dergleichen ausgelassenen Liebkosungen ihre Jungfräulich, oder eheliche Ehrbarkeit zu beträncken. Ein verschreyte Baurndirn, oder stirnlose Kellerin, kan seyn, daß sie zu solchen Complimenten lachet, und ein Gefallen erzeigt: aber ein Ehe, oder Jungfrau, so ihre Ehr liebet, kan ein so verächtliche Weis mit ihr umzugehen unmöglich gedulten: sie muß zürnen: sie muß das Hertz in die Händ nemmn: und ohen allen Respect, sey der böse Gesell, wer er wolle, reich oder arm, vornehm oder schlecht, ein Lay, oder ein Priester, ohne allen Respect

ihren

ihren Unwillen bezeigen: ja wann anderes nichts hilfft, Fäust und Nägel gebrauchen, damit der Versucher verstehe, er habe nicht mit einer weichhertzigen Dina, sonder mit einer heldenmüthigen Judith zu thun, welche ihr ehender die Gurgel abschneiden, als was ungebührliches zulassen wurde. Sonst hat das Frauen-Volck von Natur eine Hoffart an sich, und man kan ihnen nicht geschwinder die Gall rühren, als wann man sie scheint zu verachten. Da ist Feuer im Tach: sie bimmen, sie schreyen, sie weinen, sie schlagen, sie kräulen, sie werffen, was ihnen in die Hand kommt, um sich: kein Katz ist so gifftig über einen Hund, der sie anbellet, als ein Weib über einen Mann, der sie verachtet. O Frauen! O Jungfrauen! wer verachtet euch mehr, als welche euch mit Schmeichlen zur Ungebühr wollen verleithen? Wann sie euch schätzten: wann sie euch für ehrliebende Frauenbilder hielten: hätten sie sich geschämt so unanständige Zeichen ihres verführten Hertzen zu geben. Daß sie sich getrauen so frech zu schertzen, ist kein andere Ursach, als weil sie hoffen, sie haben in euch solche Schand-Weiber angetroffen, welche ihr Ehr und Gewissen um ein schmeichlerisches Wort feil biethen: und euch gehet dise Verachtung nicht zu Hertzen? Ihr zürnet nicht? Ihr laßt mit euren Spitzen, Creutzlen, Hälßtüchlein, mit euch selbst also

tändlen, als wann ihr leblose Docken wäret, oder höltzerne Bilder, denen es gleich giltet, ob ein schäbiger Hund darmit schertzet, oder ein muthwilliger Aff sich daran reibet? Pfui! so habt ihr dann gar kein Ehr mehr im Leib? Ach! seyt doch hoffärtiger, ich bitte euch, seyt ein wenig hoffärtiger! eine heilige Hoffart erhaltet die Keuschheit. Wäre die Frau, von der ich rede, hoffärtiger gewesen, wäre sie keine Ehebrecherin worden. Aber wie? Eine Frau, die gantz Parma für fromm haltet, eine Ehebrecherin? Es ist leyder! nicht anderst, und eben diser Herr, den sie so schändlich gezeichnet, ist der Bößwicht, der mit ihr gantze fünf Jahr in Schandthaten verzehrt. Fünf Jahr im Ehebruch: ist entsetzlich zu hören. Sie muß gewiß den Greuel dises Lasters wenig erkennt haben, daß sie es so ungescheut, und offt getriben. Es hätte ja in einer so vornehmen Stadt ein Prediger sollen seyn, der die Schwere diser Sünd nachdrucklich hätte vor Augen gestellet? Hätte es doch mehr nicht gebraucht, als lebhafft erklären, wie sehr die Vernunfft, wie sehr die geistlich- oder weltliche Rechten, wie sehr GOtt den Ehebruch verfluche.

PARS II.

Ante mortem conversio,

Ihre Bekehrung vor dem Tod.

Dise und dergleichen Ursachen hätten ja können mit Eyfer vorgetragen erklecken, eine noch nicht aller Schamhafftigkeit vergessene Frau von disem so verdammlichen Laster abzuschröcken? oder hat sie vielleicht, wie es dergleichen Leut pflegen, eben aus Forcht, man möchte sie treffen, die Predigen geflohen? Das nicht, Geliebte, und das ist ihr Glück: sonst wäre sie unfehlbar verdammt. Jetzt ist sie eine heilige Büsserin, und der Unwillen, den sie wider den Ehebrecher auch nach dem Tod gezeiget, ist ein herrliches Zeichen des hefftigen Haß, den sie vor ihrem Tod wider ihre Sünden gefasset. Höret nur, wie Lehr- und Trostreich die Geschicht ihrer Bekehrung laute. Sie hat unsern P. Valmarana wider den Ehebruch predigen hören: und wurde ihr durch das Schwerd des Göttlichen Worts das Hertz also durchschnitten, daß sie das Ende der Predig kümmerlich erwarten können: darauf sich alsobald in den Beichtstuhl begeben, und ihren elenden Zustand mit vielen Zäheren entdeckt. Sie wird ledig gesprochen, und gehet voller Freud, und guten Vorsätzen nach Hauß.

Allein, O wie geschwind ist der Mensch verändert! Die Besserung hat nicht lang gedauret: sie ist bald nach der Beicht widerum gefallen. Doch hat der Frucht der Predig noch seine Würckung. Sie ist widerum gefallen: aber nicht so frech, wie zuvor: sie hat jetzt viel forchtsamer gesündiget, und nach der Sünd, alsobald ein so bittere Reu empfunden, daß sie nicht ruhen kunte, biß sie gebeichtet. Allein, es wolte auch das andere mahl der Vorsatz nicht daurén, ja sie wechslet vier, fünf, sechs mahl mit Sündigen und Beichten, Beichten, und Sündigen, also, daß der Beichtvatter mit der Absolution forchtsam, und sie wegen ihrer Besserung zaghafft, und kleinmüthig zu werden anfieng: dann es wolte kein Mittel verfangen, was immer der Pater fürschriebe. Freylich befahle er, sie solte die Gelegenheit meyden: sie solte den Ehebrecher nicht mehr in ihr Hauß lassen: sie solte ihn auf der Gassen vermeyden: ja gar nicht grüssen: viel weniger andere Freundlichkeit zeigen: sie versprach alles, und es war ihr auch Ernst in dem Beichtstuhl: aber wann es zur Sach kam, und so bald sie ihne sahe, oder auch nur an ihn gedenckte: wurde die einmahl entzündte unkeusche Affection, Zuneigung, und Lieb so häfftig angeflammt, daß ihr unmöglich schiene ihm etwas abzuschlagen, oder auch nur ein trutziges Wort

geben zu können. Sie vergasse GOtt, Himmel und Höll: Zimmer, und Kammer stunde offen: die Sünd wurde allzeit vollbracht.

Hier fallet mir ein Argwohn ein, den ich nicht kan verschweigen. Ich lise von der Aufführung des Eheherrn Magdalenä kein Wort: darum stehe ich im Zweifel, ob er nicht die eheliche Lieb gegen seine Frau zu vor verlohren, oder sich gar von ihr abgesöndert hab. Ist das geschehen, O so ist er theilhafftig aller Sünden, so sein Frau begangen. Gebt acht, meine Eheleuth, wann ihr gegen einander die schuldige Lieb nicht erweiset. Ihr glaubt nicht, wie vieler schweren Sünden ihr Ursach seyt. Laßt uns ein wenig summieren. Die eheliche Beywohnung ist gebotten, erstens denen Kindern zum Guten, zu ihrer Zucht, zu ihrer Ehr, zu ihrer Nahrung. Du sönderst dich ab von ihrer Mutter, und siehe! alles dises zu verliehren stehen die Kinder in Gefahr. Zweytens euch selsten zum Besten, wegen der Versuchung des Fleisches. Welcher Theil sich vom anderen entzweyet, macht sich schuldig aller Sünden des anderen. Drittens wegen dem Regiment im Hauß. Führet ihr zweyerley Haußweesen, wird keines versehen. Viertens wegen der Aegernuß, besonders, da sich beyde Partheyen um fremde Bekanntschafft bewerben. Ach GOtt! wer wird die Sünden alle zäh-

len, so aus disen vier Ursachen monathlich, wochentlich, ja täglich verübet werden, wehe dem, der Urheber ist. Besser wäre es ihme, daß er längst wäre mit zehen Mühlstein am Hals in das tieffe Meer versencket worden! wenigst stürtzte er nicht so tieff in die Höll?

PARS III.

Ad mortem præparatio,

Oder

Ihre Vorbereitung zum Tod.

Es habe nun der Eheherr Magdalenä dergleichen Schuld begangen, oder nicht: ist doch gewiß, daß die Wurtzel aller Sünden dise gewesen, daß sie die Zuneigung zu ihrem Mann verlohren, und zu einem fremden gewonnen: und das hat der kluge Beichtvatter nach öffterem Widerfall freylich erkennet: darum will er das Ubel von Grund ausheben. Was thut er dann? Er schicket sie für dises mahl ohne Absolution von sich: erkläret ihr aber, wie sie aus allen Kräfften die Zuneigung zu diser Person müßte bestreitten, ja die unzimliche Lieb in einen heiligen Haß veränderen: rathet ihr zugleich, sie solte zu disem End zu dem Engel-reinen heiligen Aloysio eine Andacht anstellen: ja mit einem Gelübd sich ihme verbinden, wann er durch seine Vorbitt

bitt ihr die Veränderung des Hertzens werde erhalten. O das ist der beste Rath. Andere Mittel muß man auch anwenden: aber ohne Gebett wird nichts verfangen. Ach in den Kranckheiten des Leibs laufft man alle Altär ab: rufft alle Heilige um Hülff: warum geschicht nicht dergleichen in denen Kranckheiten der Seel! Es hat der heilige Aloysius Pflegkinder genug, die ihn anruffen in den Schmertzen der Augen: wächsene und silberne Augen findet ihr genug hier in seiner Capell zum Zeichen der Danckbarkeit, daß er manchen sein Gesicht erhalten hat. Aber wie viel seynd, denen es besser wäre blind seyn, als sehen? Wenigst O die ihr mit den Augen gesündiget, bittet um die Gab der Zäher, mit denen ihr die Sünden abwaschet! ich versichere euch: dises Gebett wird der Heilige lieber erhören, und gewiser erhören, als das andere für die Augen des Leibs.

Wie wahr das sey, hat Magdalena alsbald erfahren. Es war ihr Ernst sich zu bessern: darum schluge sie kein Mittel aus, so ihr der geistliche Seelen-Artzt einriethe. Sie liget schon vor der Bildnuß des unschuldigen Jünglings: sie bettet mit Thränen, er wolle in ihr den häfftigen Trib ihren Zuneigung hemmen: sie verlobt im Fall der Hülff ein silbernes Hertz da anzuhängen,

und den Vorabend seines Fest-Tags hinführo zu fasten. Siehe Wunder! sie hat noch nicht ausgebettet, und verspirt schon augenblicklich eine gantze Veränderung ihres Hertzens: der Magen, so zu reden, ware gantz umgekehrt, und sie empfande anstatt der Lieb gegen dem Ehebrecher einen bitteren Haß, welches sie dem Beichtvatter voll Verwunderung, und Freud alsbald erzehlet: ja auch im Werck erwisen hat.

Dann als der gaile Liebhaber sich widerum angemeldet: wurde er nicht ohne Erstaunung gantz anderst als sonst empfangen. Wisset, sagte sie, daß ich nun bessere Gedancken gefaßt: verflucht sey unsere Lieb! hinführo laßt mich mit Ruhe! wo nicht: wird ich meinen Herrn wegen eurer berichten. Also schlagt sie ihme die Thür vor der Nasen zu: er henckt den Kopf, und geht mit seinem Korb gantz traurig nach Hauß. Nemlich Magdalena hatte durch Vorbitt des heiligen Fürsten nicht nur einen gemeinen, sondern Spiritum principalem, einen fürstlichen Buß-Geist erhalten, wie dann GOtt insgemein mehr gibt, als wir bitten: und der Ehebrecher merckte ohne Anstand, daß eine besondere Hertzens-Veränderung müsse vorbeygangen seyn. Er irrete auch nicht: Aloysius liesse seine Wunder-Krafft sehen, durch eine ungemeine Bekehrung.

Magda-

Magdalena ist voll Freud, voll Eyfer: und ihr Buß ist nach der Vorschrifft GOttes eingerichtet. Sicut in profundum recesseratis filii Israel, sic convertimini: Kinder Israel, sagt GOtt If. 31. eben den Weeg, den ihr in die Tieffe genommen, gehet zuruck! Also macht es Magdalena. Staffelweiß platzte sie in die Sünd, und stürtzte sich erstlich bedachtsam hinein: hernach verachtete sie ihr Elend, und machte nichts daraus: endlich ware ihr wohl darbey, und prahlete sie wegen eines solchen Buhlers. Staffelweiß kehrte sie jetzt zuruck, und ware erstens bedacht auf eine ernstliche Buß: sodann wolte sie mit keinen Zähern, mit keinen Casteyungen zufriden seyn: sie hielte alle Strengheit für nichts: letztlich wolte sie sich offentlich als eine Büsserin zeigen, ungeachtet aller Urtheil und Spöttlen der Menschen, wann nur GOTT an der offentlichen Buß ein Gefallen hätte: ja der Haß der Sünd nahme also zu, daß sie hitzigist zu sterben verlangte, nur damit sie nicht mehr sündigen kunte.

Es ware zu selbiger Zeit eben ein Jubiläum verkündet worden, dessen sich würdig zu machen auf das beste beflissen kommt sie widerum zu ihrem Beichtvatter, und bittet, was? O was kan nicht der Geist! sie bittet, er wolle bey St. Aloysio für sie Meß lesen,

warum? Um Erhaltung der Gnad schnell und bald zu sterben. Der Pater sagt zu: sie höret die Meß: communicirt mit Trost: fallet noch selbigen Tag in eine Kranckheit, und stirbt folgenden Freytag. Also ist sie Aloysio ihrem Patron, dem sie so ungleich gewesen im Leben, gleich worden im Tod, mit disem Unterschied, daß er aus Lieb, sie aus Haß gestorben. Beydes ist eins.

Sünder! ich führe euch zu ihrem Leichnam: förchtet euch nicht: nur ihre Liebhaber sehet sie an, nicht ihre Nachfolger. Habt ihr gesündiget wie sie: beichtet wie sie: und damit ihr könnt büssen wie sie, bettet wie sie.

PSALMI
PARS III.
SATISFACTIONIS OBLATIO,
Oder
Erbiethung zur Genugthuung.

Die dreyzehende
Geschicht-Predigt
Pater non Pater,
Oder
Der nichtswerthe Vatter.

Lehr.
Ubel der Aergernuß.

Vers. 14. Docebo iniquos vias tuas: & impii ad te convertentur.

Ich will die Gottlose deine Weeg lehren: und die Boßhaffte sollen sich zu dir bekehren.

NAchdem der Königliche Büsser in dem andern Theil unseres Psalms so herrliche Gnaden von GOtt begehret hat: und ausdrucklich einen dreyfachen Geist, wel-

cher den gantzen Menschen umkehrt, nemlich den recht geordneten, den heiligen, den fürstlichen Geist, Spiritum rectum innova, Spiritum sanctum ne aufferas, Spiritu principali confirma me: so wahre höchst billich, daß er sich erklärte, wie, und zu was er dise Gnaden, im Fall er sie erhalten wurde, wolte gebrauchen: und das ist der Begriff des dritten Theils, in welchem er die Genugthuung für seine Sünden verspricht. Wo fangt er aber an?

Seine erste Sorg ist seinem Volck genug zu thun, welches er durch seine böse Exempel geärgeret hatte. Docebo, docebo iniquos vias tuas! ist der erste Seufftzer, ach GOtt! mein Sünd ist meinen Unterthanen bekannt! wer weiß, wie viel sich daran gestossen, und zu gleicher Frechheit durch das Exempel ihres Ober-Herrns haben verleithen lassen: darum erkenne ich meine Schuldigkeit, daß ich offentlich Buß thue, & impii ad te convertentur, damit ich, die ich verführt hab, auch durch mein Beyspihl widerum zu dir führe. Wie er versprochen, hat er mit Worten und Wercken gehalten: mit Worten, da er in so vil Psalmen den Eyfer seiner Buß der Nachwelt auf das beste ausgedruckt hinterlassen: mit Wercken, da er sich in die von GOtt über ihn verhängte vielfältige, und sehr schwere Straffen so gedultig ergeben, allzeit

offent-

offentlich bekennend, er habe dises, und noch mehr verdient. Geliebte, es gibt leyder! noch heut zu Tag offentliche Sünder: aber wo siehet man einen offentlichen Büsser? Ach! man achtet wohl die Aergernuß wenig: sonst wurde mancher wenigst nicht so unverschamt sündigen. Lasset mich dann das Laster der Aergernuß, dessen Boßheit, Würckung, und Straff vor Augen stellen, in einer Geschicht aus dem ersten Buch der Königen. Sie ist entsetzlich zu hören: GOtt gebe, daß sie mit Nutzen gehört werde.

PARS I.

Malitia scandali,
Oder
Die Boßheit der Aergernuß.

HEli der hohe Priester der Juden in der Stadt Silo, als er hohen Alters wegen seine Amts-Verrichungen kümmerlich versehen kunte, hatte ihme zu Mithelfferen erkiesen seine zween Söhn, Ophni, und Phinees, daß sie ihn in Schlachtung der Opfferen überheben, und an seiner Statt dem Gottesdienst vor der Archen des Bunds abwarten solten. Er hat es aber in diser Wahl sehr übel getroffen, und muß ihn die närrische Kinder-Lieb, wie es öffters

geschicht, verblendet haben, daß er für das Priester-Amt nicht bald unwürdigere, und ungeschicktere Leuth hätte aussuchen können, als eben dise seine Söhn gewesen seynd. Ja blind, und eigennutzig ist er dareingangen, wie es noch heut zu Tag viel Eltern machen, da sie ihren Kinderen schier gar schon in der Wiegen ihren Beruff bestimmen. Der ist der erstgebohrne, heißt es: der muß das Hauß fortpflantzen: der andere muß ein Soldat, der dritte ein Dom- oder Chor-Herr werden, der vierte muß in das Closter gehen: dise Tochter muß heurathen: jene muß ein Nonn werden. Gemach meine Elteren! ich erinnere euch zweyer Fragen, auf welche ihr eurem GOTT einstens werdet antworten müssen. Woher habt ihr Gewalt in Erwählung des Stands eure Kinder zu zwingen, daß sie wollen, was ihr wollt? Ist die erste: und wann ihr sie zwinget: was habt ihr darbey für ein Zihl und End? Ist die andere Frag. Bin ich dann nicht Vatter, sagst du: ja du bist Vatter, aber du bist nicht GOtt Vatter, ja du bist nicht einmahl ein Herr über dein Kind: mithin, so du es zu einem Stand wider seinen Willen zwingest, oder von einem andern, dahin es aus gescheiden Ursachen Lust hat, gewältthätig abhaltest, so bist du auch kein Vatter mehr, sondern ein Tyrann, weil du dich eines Gewaltes anmassest, den

du

du nicht hast. Lasse uns setzen, du habest von einem Fürsten drey schöne Edelgestein, als ein hinterlegtes Gut, ein Depositum in deiner Verwahr: wie ungereimt wurde es lauten, wann du sagen woltest: den Diemant will ich in die Kirchen verehren: den Schmaragd versprich ich meiner Baase: den Carfunckel hab ich für mein Degengefäß bestimmt. Gemach wurde der Fürst sagen, die Stein gehören mir: mich muß man darum fragen! Ihr verstehet ja die Gleichnuß? Eltern! ein Depositum seynd eure Kinder: GOtt ist der HErr, niche ihr: wie dörfft ihr euch dann erfrechen zu sagen: drey Kinder hab ich: der Augustin muß mir nachfolgen: ich laß ihn nicht geistlich werden, will er, oder will er nicht: der Albert muß sein Brod mit dem Degen erfechten, wann er schon bessere Füß, als Händ hat: der Valentin muß in eine Mönchs-Kutte schliessen, sie mag ihme anstehen, oder nicht: was ist das, als mit fremden Gut nach Belieben schalten, und walten wollen?

Ob nun schon Heli seine Sönn Priester zu werden nicht gezwungen: ist doch kein Zweifel, er habe sie zu disem Amt verordnet aus pur zeitlichen Absehen, damit nur das Priesterthum in seinem Hauß bleibe: dann sonst hätte er ja besser erforscht, ob sie zu so heiligem Amt tauglich seyen, oder nicht? Er hat aber auf das nicht gedenckt: und darum

rum hat auch sein Rathschluß so übel ausgeschlagen, daß, was er zum Ruhm, und Aufnahm seiner Familie geordnet, zu dero Schand und Untergang gereichet ist. Vier grobe Fehler wurden in disen Priestern, wie die Schrifft zeuget, getadlet, erstlich daß sie, was ihr Amt auswiese, gar nicht verstanden. Vom Altar wolten sie wollüstig leben: aber um die Schuldigkeiten, die der Altar-Dienst mit sich bringt, wußten sie nichts. Zweytens, daß sie waren ergeben dem Fraß. Dann GOtt hatte Lev. 7. denen Priestern von dem Opfer mehr nicht erlaubt, als die Brust des Thiers, und die rechte Schulter: das übrige mußte theils mit Feuer verzehret, theils dem Opferenden zuruck gegeben werden: sie aber haben ihnen, was ihnen am besten schmeckte, für sich behalten. Drittens, daß sie die von GOtt eingestellte Ceremonien verachteten, und wider sein Verbott das Fleisch noch roch, und ungekocht von den Leuten erzwangen. Viertens, und was das gröbste war, daß sie alle Schandthaten triben so wohl mit den Weibern, welche zum Opfern kamen, als mit den Jungfrauen, und Wittiben, so im Tabernackel GOtt dieneten. Das müssen Priester gewesen seyn, werdet ihr dencken, die ja gar alle Gottsforcht verlohren hatten, und was thut dann Heli? Weiß er nicht, wie eng er verbunden sey solche Unförm abzustellen aus

Doppel-

doppelten Titul, als Vatter, und als obrister Priester? Oder weiß er vielleicht nichts um das Verhalten seiner Söhn, von denen doch die gantze Stadt Silo, ja gantz Judenland so spöttlich redet? Es kan wohl seyn, daß ihm lange Zeit nichts davon zu Ohren kommen ist. Wissen wir ja, was sich täglich begibt: es ist kein Zusammenkunft, wo man nicht über fremde Mängel schmähet: Kein Mahlzeit, wo es nicht Pfaffenschnitz abgibt: kein Discours, wo man nicht anderer Leut Thun und Lassen durch die Hächel ziehet: aber den Eltern, der Herrschaft, der Obrigkeit, sagt man nichts. So sehr ist jedermann geneigt die Laster zu tadlen, aber Niemand beeyfert auszurotten. Was gehts mich an, heisset es: ich hab selbst vor meiner Thür genug zu kehren: was mich nicht brennt, das blas ich nicht. Wohl fein geredt. Aber höre: wann dich dise Ding nicht angehen: warum redest davon? Willst du von anderer Leut Fehler nicht schweigen, so rede, wo es nutzt, nicht, wo es schadet.

PARS II.

Effectus scandali,

Oder

Würckung der Aergernuß.

DOch ist nach und nach das Geschrey wider dise zwey Priester so laut worden, daß es Héli hat hören müssen, wann er schon taub wäre gewesen. So rufft er

er sie dann vor sich, und gibt ihnen folgenden Verweiß, den ich, wie er ist, aus der Schrifft erzehle: Quare facitis res hujuscemodi, quas ego audio, res pessimas ab omni populo? Nolite filii mei! non enim est bona fama, quam ego audio, ut transgredi faciatis populum Domini. Si peccaverit vir in virum, placari ei potest Deus: si autem in Dominum peccaverit vir, quis orabit pro eo? Drey Ursachen bemercke ich in disen Worten, welche freylich ein ehrliches Gemüth zur Besserung könten vermögen, die Lieb zu dem Vatter, die Sorg für die Ehr, und die Forcht der Straff GOttes. Heli wolte sagen: was muß ich in meinem hohen Alter für Schandthaten von euch hören, quare facitis res, quas ego audio, res pessimas? Wie betrübet ihr mich! Ich hab euch das Leben geben, und ihr bringt mich in das Grab? soltet ihr wohl meine Hoffnung so schändlich betrügen? Niemahl hätte ich geglaubt, daß ich eine solche Trübsal von euch solte erleben, ach! wie viel besser wäre es mir, wann ich längst wäre gestorben, oder euch niemahl hätte gezeuget! Habt ihr aber des Vatters kein Acht, hättet ihr ja doch für eure Ehr, und guten Namen sollen Sorg tragen. Priester seyt ihr! welche Würde kan grösser seyn? Wie steht es aber auf einen Priester so übel, wann man von ihm sagt, er sey ein Fresser, ein Rauber,

ber, ein Hurer? Non est bona fama! und glaubet ihr wohl, GOtt werde solche Unthaten nicht straffen? Aus was Hoffnung glaubet ihr das? Wann ein anderer sündiget, kan der Priester mit Opferen ihne bey GOtt wider aussöhnen: sündiget aber der Priester und zwar in dem Opfer selbst: wer wird für ihn betten?

So weit der gute Heli: und ich bekenne es, seine Wort seynd eitl gewichtige Wort, aber halt Wort, und weiter nichts. Ach wie viel mehrer hätte er können und sollen thun! nachsehen hätte er sollen, ob eine Besserung auf dise Ermahnung folge, oder nicht. Aufseher hätte er sollen bestellen, die, wo er nicht kunte, an seiner Statt ihre Aufführung beobachteten. Endlich nach vermerckter Halßstärrigkeit hätte er sie des Priesterthums sollen entsetzen, und zur gebührenden Straff ziehen. Eltern, die mit puren Worten ihre Kinder wollen zum Guten bringen, kommen mir vor wie jene Obrigkeiten, und Herrschafften, welche die schönste, und weiseste Gesätz ausdencken, auffsetzen, verkünden, und bey deme alles beruhen lassen: wie lang haltet man solche Gebott? Von eilf Uhr biß Mittag. Warum? Niemand treibts. Ich weiß wohl, daß man sich entschuldiget: die Kinder seyen groß, sie geben nichts mehr darum: aber O wie nichtswerth ist dise Entschuldigung.

Laßt

Laßt uns sehen, die Tochter, oder der Sohn habe sich wider der Elteren Willen in ein Versprechen der Ehe eingelassen: O wie geht es nicht zu? Wie offt hat mancher dergleichen Kinder für Kinder nicht mehr erkennen wollen, aus dem Hauß, verstossen, die Erbschafft versagt? O ihr Eltern! Unterdessen, wann der Sohn schlentzt, die Tochter huret: schaut ihr durch die Finger. Nemlich das GOTT werde beleydiget, das könnt ihr leyden: daß ein Kind euch beleydiget, das leydet ihr nicht. Da findet ihr Mittel genug eure Kinder zu bändigen. Aber GOttes Ehr zu schützen, findet ihr nichts. Es wird euch aber GOTT finden, wie er den Heli gefunden: höret den Ausgang. Weil Heli weder als Vatter, weder als oberster Richter, und Priester andere kräfftigere Mittel das Ubel zu heben hat angewendt, hat sich die Aergernuß nur immer ausgebreitet, und sagt die Schrifft: Erat peccatum puerorum grande nimis coram Domino, quia retrahebant homines a Sacrificio Domini, es ware die Sünd der Kinder übermäßig groß, weil sie die Leut von dem Gottsdienst abhielten, aus deme nothwendig viel schwere Sünden erfolgen müßten, weil, wann die Priesterschafft, und der Gottesdienst einmahl verächtlich wird, unmöglich dem Muthwillen des Volcks ein kräfftiger Einhalt geschehen kan: wodurch dann

die

die Laster überhand nemmen, und das Land zur Straff anfangt zeitig zu werden.

PARS III.

Scandali pœna, Straff der Aergernuß.

Heli hatte schon vorhinein durch einen Propheten, und jetzt widerum durch Samuel, den GOtt noch als Knab, und Altar-Diener zum Weissagen brauchte, verstanden, was der HErr wider ihne, wider sein Hauß, wider das gantze Land pur wegen der Aergernuß seiner Kinder, die er nicht abgestellt, verhänget habe; prædixi enim ei: sagt GOTT zu Samuel, quod judicaturus essem domum ejus in æternum, propter iniquitatem, eo quod noverat indigne agere filios suos, & non corripuerit eos. Ich hab es dem Heli schon sagen lassen, daß ich mein Straff-Urtheil über sein Hauß werde ergehen lassen, wegen seiner Ungerechtigkeit, weil er gewußt, wie unrecht seine Söhn thäten, und hat es nicht abgestellt. Heli hat sich gedultig in GOttes Willen ergeben. Dominus est, sagt er: quod bonum est in oculis suis faciat: GOtt ist der HErr: er thue, was in seinen Augen recht ist! Mit diser Vorbereitung erwartete

er glaublich mit grosser Reu über seine Sünden den Ausgang der Trohungen: darum er dann nicht ohne Hoffnung seiner Seeligkeit verschieden. Die Weis seines Tods aber wird in der Bibel beschriben, wie folgt.

Die Philistäer haben einen Einfall in Judenland gethan, und im ersten Treffen die Israeliter mit Verlurst schier vier tausend Mann in die Flucht gejagt. Da hielte man Kriegs-Rath, und jedermann erkennte also bald, dise Niderlag seye ein Straff GOttes, quare percussit nos Dominus hodie? Sie sagten: warum hat uns der HErr heut geschlagen? Der Schluß wird gemacht: man solte die Arch GOttes mit aller Ehrerbiethung in das Lager bringen, und in Hoffnung, GOtt werde dises ihr Vertrauen gefallen, den Feind das andere mahl angreiffen. Es geschicht: die Arch kommt in Begleitschafft des Ophni und Phinees der sauberen Priestern an, und wird von dem gantzen Kriegsherr mit einem allgemeinen Jubel-Geschrey empfangen. Niemand zweiflet, der Sieg seye gewiß: allein ich zweifle. Dann die Gegenwart GOttes ist nicht allzeit gut. Bey Abraham kehrt GOtt ein, und bringt Segen: er kehrt aber auch ein zu Sodoma: und bringt den Untergang. Was ich geforchten, ist schon geschehen. Die Schlacht ist vorbey: dreyßig tausend Israeliter seynd

auf

auf dem Platz gebliben: Ophni und Phinees neben der Arch GOttes umgebracht: die Arch GOttes selbst ist gefangen, und GOtt wolte lehren, daß das Vertrauen auf die Arch, oder den Glauben allein ein nichtsnutzes Vertrauen sey. Heli ein acht und neuntzigjähriger Alter sasse unterdessen bey der Stadt-Porten zu Silo, und erwartete mit Forcht und Zitteren den Ausgang der Schlacht, welchen da ihme ein flüchtiger erzehlte, fiehle der alte von seinem Sessel zuruck auf die Thürschwell, und erbrache das Genick: das vernahme seine Schnur, deß Phinees Weib, die eben Schwanger war: gebahre vor der Zeit, und ist an den Geburts-Schmertzen gestorben. Welche Trangsalen! aber so viel Unheyl hat in einem Tag gestifftet die Aergernuß, welche zwey Priester gegeben, der Vatter gedultet, die Obrigkeit nicht gestraffet.

Die vierzehende
Geschicht-Predigt.
Vox ſanguinis,
Oder
Das Blut-Geschrey.

Lehr.
Die Ungerechtigkeit schreyet in Himmel.

Vers. 15. Libera me de ſanguinibus Deus, Deus ſalutis meæ: & exultabit lingua mea juſtitiam tuam!

Erlöſe mich von den Blut-Schulden, O GOtt! der du GOtt mein Heyland biſt: alsdann wird mein Zung deine Gerechtigkeit mit Freuden preyſen.

IN dem gantzen mit ſo viel Seufftzern angefüllten Pſalmen Miſerere jammert David niemahl wehemüthiger, zitteret niemahl forchtſamer, bettet niemahl eyfriger, als in dem fünfzehenden Vers, den

den wir heut zu bedencken haben. Es ist ihme, als sehe er den guten Urias, den er, den Ehebruch zu verhüllen, hat umbringen lassen, vor seinen Augen: es gedunckt ihm, Urias halte ihn vest, und ziehe ihn vor Gericht: er meint, das aus so viel Wunden hervorstrudlende warme Blut schreye Rach wider ihne: darum bemühet er sich selbes zu überschreyen: rufft zu zweymahl, Deus, Deus, O GOtt, O GOtt! Deus salutis meæ! O eintzige Hoffnung meines Heyls! O GOtt, O GOtt! Urias hat mich gefeßlet, sein Blut klagt wider mich, libera me de sanguinibus, ach errette mich von der ewigen Straff, die dises Blut wider mich fordert, Deus salutis meæ, sey mein Seeligmacher: & exultabit, das ist, cum exultatione laudabit lingua mea justitiam tuam, was die zeitliche Straffen anbelangt, nimme ich gern alle auf mich, und lobe deine Gerechtigkeit, was sie immer für eine verhängen wird.

Also David, weil er weiß, wie hoch GOtt das Menschen-Blut schätze, und das die wider den Nächsten verübte Ungerechtigkeit ein Sünd seye, die in den Himmel schreyet. O so solten ja auch beyde Ohren klingen jenen Mördern, und Raubern, von denen kein Reisender sicher ist: jenen tollen Hansen, die tödtliche Feindschafften schon Jahr und Tag im Hertzen hägen, und auf

Mord und Tod einander nachgehen: jenen kahlen Eisenfresseren, denen mit Blutgierigen Rathgeben mit ungerechten Kriegs-Anschlägen, mit Duellen, und Rauff-Händlen geholffen ist: jenen Ehemänneren, welche die Ehe zum Wollust mißbrauchen, aber den Frucht der Ehe, nemlich die Kinder, scheuen: jenen Weiberen, welche oder aus Boßheit, oder durch gar zu grosse Arbeit das Kind unter ihrem Hertzen erstecken: oder nachdem es gebohren ist worden, aus unbesonnener Ungedult ins Beth zu sich nemmen, und im Schlaff erdrucken. Ich will aber nicht glauben, daß unter Gegenwärtigen so grausame wilde Leut seyen, dergleichen ich jetzt benamset. Aber hat darum jedermann reine Händ von dem Blut seines Nächsten? Ich wünsche es: allein die Ungerechtigkeit wird nicht nur begangen mit Blutvergiessung, sondern auch mit Blut erpressen: und alles ungerechte Geld ist ein Blutgeld, welches Rach wider euch begehret. Was für ein Rach, das solle gleich jetzt erhellen aus einer Geschicht, die so erschröcklich ist, daß ihr vielleicht dergleichen keine gehört habt, als etwann jene, die in der heiligen Schrifft von Naboth, Achab, und Jezabel erzehlet wird. Die unsrige ist beschriben in Prato florido, aus dem es unser P. Kiblerus gezogen, und in sein schönes Werck, genannt der Wunderspiegel, eingetragen, des folgenden Innhalts.

PARS I.

Mutii deliberatio,

Gottlose Geldgier.

In der Insul Corsica in Welschland findet sich eine Stadt, so den Nahmen von St. Bonifacio führet: da ware ein Burger wohnhafft, Mutius mit Namen, ein Würth, den jedermann für einen ehrlichen, und haußlichen Mann angesehen. Der gute Ruff gabe Anlaß, daß Melania eine fromme Wittib, so in der Nachbarschafft wohnete, auf ihne ihre Augen, und ihr Vertrauen geworffen, sich zu ihme in das Hauß verfügt, und in Gegenwart dessen Ehe-Weibs folgende Bitt vorgebracht: es hat mir GOtt, sagte sie, wie der Nachbaur wohl weiß, vor wenig Wochen meinen lieben Ehemann zu sich genommen, von dem ich ein Töchterlein erzeugt habe. Disem Kind hat der Vatter mit saurer Mühe drey hundert Cronen Silbers erhauset, und mir als der Mutter noch im Todbeth sorgfältigist anvertrauet, mit inständiger Bitt, ich solte das Geld dem Kind unangegriffen beybehalten, biß selbes erwachsen, und einer Aussteur zu einem ehrlichen Heyrath bedürfftig seyn wurde. Nun stehe ich aber in Aengsten, und förchte, es möchte das Geldlein in meinem armen

Häußlein, nicht allzu sicher verwahret seyn: deßwegen hab ich auf euch, mein lieber Mutius, dessen gute Nachbarschafft ich bißhero mit Vergnügen genossen, meine Hoffnung gesetzt, und komme dich, und die Frau Nachbäurin zu bitten, ihr möchtet die Christliche Lieb mir erweisen, und das Geld biß auf meine Ruckforderung zu euch in Verwahr nemmen! GOtt, der, was man armen Wittwen, und Waisen Liebs thut, so aufnimmt, als hätte man es ihme selbst gethan, wird solches Freundstuck reichlich vergelten. Die Bitt ware so eintringlich gestellet, daß Mutius ohne Anstand zusagte: alle Treu, und Sorg versprache: auch des empfangenen halber einen Urkund-Schein ihr zu reichen sich erbotten hat, welchen aber die gute Wittib, ihr Vertrauen darzuthun, anzunemmen sich weigerte, sprechend: sie sehe ihn für einen redlichen Mann an, das seye ihr genug! Sie gab ihme also das Geld, und gienge gantz getröstet nach Hauß.

Das ist einfältig gehandlet, wer will es laugnen? Man sieht den Leuthen nicht in das Hertz. Drey hundert Cronen, das ist ein schwere Versuchung, sonderbar für einen Welschen, nicht das alle Welsche untreu seynd, sondern daß man darfür haltet, daß, gleichwie die Spanier zur Hoffart, die Franzosen zur Frechheit, die Teutschen zur Trunckenheit, also die Welschen zum Geitz

sol-

sollen geneigt seyn, wann sie nicht mit Gewalt sich überwinden, und mit Gewalt auf die entgegen gesetzte Tugend sich lencken.

Das hätte ja Mutius thun sollen: aber er gibt schon der Versuchung Gehör, und disputieret mit sich selbst: drey hundert Cronen, sagt er, drey hundert Cronen, das ist nicht nichts. Ich bin so reich nicht, daß ich nicht mehrer nöthig hab. Kinder hab ich auch, und wer weiß, wie viel ich noch bekomme. Drey hundert Cronen gehen nicht alle Tag ein: und wann ich es für mich anwende, wer weiß was darum? Die Wittib hat keine Zeugen, hat kein Handschrifft: wie will sie mich klagen? Mit disen Gedancken verwickelt sich Mutius: der Teufel hat ihne schon gefangen. Ey hätte er doch bessere Gedancken aus der Glaubens-Lehr entgegen gesetzt! es hat ihme gewiß das Gewissen zugeschryen: laß dise Narrheit fahren! drey hundert Cronen fremdes Gut, was nutzt es dich? Hast du im Sinn, was du jetzt raubest, einstens zuruck zu geben, oder nicht? Hast das im Sinn: was nutzt dir, was deinen Kindern ein Geld, von deme weder dir, weder ihnen was bleibt? Hast es nicht im Sinn zuruck zu geben, so gibst du ja deine Seeligkeit auf! drey hundert Cronen seynd dir lieber als der Himmel, als die Seel, als dein GOtt? O du thörrichter Handelsmann! ist dann nicht besser ein Pfeiffen,

als ein Roß verliehren? Laßt uns setzen, man trage dir nicht drey hundert, sondern drey Millionen Gulden in das Hauß: ja man verspreche dir omnia regna mundi, alle Reich der Welt, aber mit dem Beding, daß du dich solltst köpfen lassen: ich frage, woltest du den Vertrag eingehen? Mit nichten, sagst du: dann was nutzt mich die gantze Welt, wann ich keinen Kopf habe? Und was nutzen dich deine drey hundert Cronen, wann du die Seel verliehrest? Nemlich deine Kinder erbarmen dich: Grausamer! hast du dann deine Kinder lieber als dich! auf dich sihe zuvor! was hast von deinen Kindern, wann du in der Höll bist? Woher verdienen sie eine so grosse Lieb von dir, daß du wegen ihrer des Teufels wilst eigen seyn?

Aber es sage das Gewissen, was es wolle: der Glaub mag schreyen, was er will: der Geitz hat keine Ohren: Mutius hat seine Gedancken schon seinem Weib geoffenbahret, und sie hat ihn tapfer darauf gesteiffet. O Geliebte! was haltet ihr von der Einigkeit diser zwo Eheleuth! wie viel besser wäre da der Zwytracht! jetzt ist es aus. Wann der Geitz zwo Hertzen verbindet, ist nicht mehr zu helffen. Allein durch die Predigen ist noch ein Hoffnung: aber wer will den Geitzigen predigen? Sie zürnen: sie schmähen: es heißt, der Pfaff machte einen zum Narren: er versteht nicht, was Hausen ist! ich geh ihm

wohl

wohl nicht mehr in die Predig. Lieber! wer hat einmahl wider das Hausen geprediget? O Liebe Männer! hauset nur wacker: das wünschen die Prediger, die Weiber, die Kinder, die Gemeinde: aber hauset recht. Was ist recht hausen? Die kluge Haußwirth wenden drey Mittel an. Erstens, sie erspahren die unnöthige Ausgaben. Zweytens, sie biegen vor, wo möglich, dem bevorstehenden Schaden. Drittens, sie brauchen die Gelegenheit fleißig, etwas mit Recht zu gewinnen. Siehe das ist die Mühe, mit der du dein Brod mußt gewinnen, in sudore vultus. Allein all dein Schweiß nutzt nichts, wann ihne GOTT nicht seegnet: wann der Himmel nicht regnet, wachst kein Brod, wann du schon ackerst. Darum hat GOtt zwo Zeiten bestimmet, die Werecktäg zur Arbeit, die Feyrtäg zum Gottesdienst: wende beyde Zeiten recht an, so wird dir nichts manglen. Nimmst aber du GOtt sein Zeit: so nimmt er den Seegen.

PARS II.

Scelus Mutii, Grausame That.

ENdlich was braucht es viel Wort! was ihr mit Unrecht wollet erhausen, ist alles verhauset: Spes impiorum peribit, alle Hoffnung, so sich auf den Seegen

GOttes nicht steiffet, wird zu Wasser. Mutius hat es erfahren. Die erste Straff war, daß ihme sein ältester Sohn, deme zu Lieb er gesündiget, widerspenstig, ungehorsam, unbendig worden, ja gar von Hauß entloffen, und solche Stücklein begangen, daß er gefänglich eingezogen worden, und würcklich auf Leib und Leben in dem Thurn ligt: das ist schon eine Würckung, daß GOtt den Seegen entzogen. Mutium hat dises Unheyl freylich betrübet, aber nicht gebessert, ja er steiffte sich noch mehr, das Geld abzulaugnen, weil er Mittel vonnöthen hatte, die Richter auf seine Seithen zu bringen, seinen Sohn aus dem Kercker zu retten, sich und sein Freundschafft von der Schand zu befreyen.

Aber der Melania giengen jetzt die Augen auf, und sie sorgte, weil der Sohn so fählig seye, könte es wohl seyn, daß die Eltern nicht eben auch so unsträflich wären, als sie darfür gehalten wurden. Neben deme war auch unter der Zeit ihre Tochter erwachsen, und hatte sich schon ein anständiger Werber angemeldet. So saumet sie dann nicht: kommt zu Mutio: begehrt das Geld. Da hätte man nun sehen sollen, wie der wilde Mann ergrimmet, gewüttet, getobet. Also gleich ruffte er seinem Weib: siehe! sagte er, was wir für ein Vetl an diser Nachbäurin haben! drey hundert Cronen begehrt sie an mich, und rufft dich zum Zeugen: du sezest ja gegen

gentwärtig gewesen, wie sie mir den Beutel geliefert? Weist du was darum? Das Weib geschwelt sich wie ein gifftige Krot: setzt die Händ auf die Hüfft, leeret ein Fuder Nachnämen ab, und stosset die arme Melania zur Thür hinaus.

Das thut wehe! aber Melania vergißt sich nicht: sie weiß, wo sie Hülf suchen muß: kniet nider vor der Haußthür des Mutii, und schreyet zu GOtt: O Vatter der Armen erbarme dich unser! Kurtz, aber gut: das Gebett hat den Himmel durchtrungen. Den Augenblick fallet ihr ein, sie soll, obschon ohne Advocaten, ohne Zeugen, ohne Prob, ohne Schrifft bey den Richtern sich stellen: sie thut es, und bringt ihre Klag (dann GOTT hatte schon das Hertz der Richter geordnet) so nachdrucklich vor, daß die Obrigkeit an ihrer Gerechtsame nicht zweiflete. Doch die Form des Gerichts zu halten, wird Mutius mit seiner Haußfrau geforderet: beyde erscheinen: es kommt zum schwören. Melania rufft GOTT zum Zeugen für ihre gerechte Sach: Mutius und sein Weib wünschen, es soll GOtt sie und ihre Kinder bestraffen, wann sie von disem Weib ein Geld hätten gesehen. Hier will ich nicht zancken, ob die Richter nicht andere Mittel hätten finden können, und sollen, die Schuldige zu überweisen, als eben das Schwören: vielleicht, wann die Wittib wäre reicher gewesen,

wesen, hätten sie besser gestudiert, und etwas erfunden. Ich ereyfere mich aber über die unverschamte Eheleut, die sich so frech unterstanden, falsch, vor Gericht, und dem Nächsten zum Schaden, zu schwören. Falsch schwören auch nur aus Schertz, ist schon ein Todsünd: noch ärger vor Gericht, obschon dem Beklagten zu Nutz: wie viel mehr noch zum Schaden!

PARS III.

Pœna, Unerhörte Straff.

Mit allem disem, weil je mit anderen Proben nicht aufzukommen war, wird Mutius frey gesprochen, Melania abgewisen. Was solte sie thun? eine andere hätte geflucht, und tausend Teufel in dise Leut gewünscht: hätte die Richter verdammt, und überall ausgerichtet: hätte vielleicht GOTT selbst angegriffen, und zu zweiflen angefangen, ob doch ein Herr im Himmel seye, der ihr Unschuld wisse: nicht also Melania. Sie weiß, daß GOtt offt harte Straffen auch über die Unschuld verhänge. Es thut ihr wehe, aber sie murret nicht: sie weinet, aber sie lästeret nicht: und hierdurch verdienet sie schnelle Hülf. Doch in dessen, da die Unschuld leydet, seynd die Schuldige nicht aus der

der Straff. Geliebte, denckt, wessen ich euch anfangs erinneret. Naboth hatte einen Weinberg: der König Achab wolte ihn ihme abkauffen: weil aber Naboth nicht wolte, wird Achab traurig. Das siehet Jezabel, dinget falsche Zeugen, Naboth wird als ein Gottslästerer versteiniget. Das sieht GOtt, und lasset es geschehen dem Naboth zu gutem. Aber auf den Achab wartet ein weit greulicherer Tod. In der Schlacht wird er verwundet: in der Flucht kommt er um: die Hund lecken sein Blut auf: Jezabel wird von dem Fenster herab zu Tod gestürtzt: die Hund fressen den Cörper auf biß auf den Schädel: und siebentzig Söhn des Achabs werden auf einen Tag hingerichtet. Ein gleiche Straff hat Mutius eingenommen. Hier zittert ihr alle, die ihr euren Geitz in fremden Wisen grasen lasset! Zittert ihr Wucherer, die ihr euch einbildet, was die Gewissen-lose Juden thun, sey auch den Christen erlaubt! Zittert ihr Kauffleut, Cramer, Würth, Miller, Becken, die ihr mit Gewicht, Elen, Maaß, oder verlegene Waar die Leut betrüget! Zittert ihr Soldaten, die ihr ohne Unterschied zwischen Freund oder Feind im Quartier alles erlaubt zu seyn meinet, mit nichts wollet zufriden seyn, Burger und Bauren hart haltet, nicht nur Hüner und Hennen, sondern Schaf, Kühe, Ochsen raubet, und aus lauter Muthwillen

noch darzu Oefen, Fenster, und Kästen einschlaget! Zittert ihr Gerichts-Beamte, Advocaten, Notarii, Beystand, Schreiber, die ihr boßhaffter Weis die Partheyen aufhaltet, Lohn über den Taxt forderet, ungerechte Händel grad machet! Zitteret alle, nur für euch, und euer Herrschafft, nicht aber für das Interesse der Unterthanen sorgende Projectisten, Rathgeber, und Preßreitter: was ihr per praxes samlet, ist Blutgeld, divitias, quas devoravit, evomet, & de ventre illius extrahet illas Deus. Job. 20. Das Geld, so ihr auf so ungerechte Weis verschluckt habt, werdet ihr ausspeyen müssen, und GOTT wird selbes aus eurem Eingeweyd reissen, sagt Job. Ihr meinet offt, das Drohen der Prediger seye leer, und ihr Drohen hab noch gute Weil: ihr macht es wie jener Rauber, der einem Reisenden den Mantel genommen, und da diser ihn mit dem letzten Gericht bedrohete, mit hönischen Lachen ausgerauschet hat, sprechend: biß dahin ist noch lang! und nahme ihme auch den Rock noch darzu. Nein, O Einfalt! es ist nicht lang hin: Prope est in januis! in der Nähe, und vor der Thür steht der Richter, der dich aufsuchet. Da Melania, und die betrübte Tochter zu Hauß bey dem Creutzbild betten, und weinen, hat Mutius schon empfunden, wie hitzig GOtt seye in Schützung der Unschuld. Spitzet beyde Ohren, und höret, was das Geschrey, so durch die Himmel tringet, vermöge.

Kaum

Kaum ist das Weib Mutii aus der Gericht-Stube heim kommen, begiebt sie sich in die Kinds-Stuben, und siehet schon eine traurige Würckung des falschen Schwurs. Die Wiegen war unter über sich gekehret, und das Kind erst zwey Monat alt, tod. Das andere Kind ein Knab von fünf Jahren, saß in einem Winckel gantz traurig und pfausend: die Mutter schlosse alsobald daraus, der Bub müßte die Wiegen umgestürtzet haben: entbrinnet im Zorn, und schon ihrer selbst vor Wuth nicht mehr mächtig, ergreifft sie ein Messer, und schneidet ihm die Gurgel ab. Mutius kommt eben darzu: ergreifft das Weib auf der That: ergrimmt: dråhet ihr das Messer aus der Hand: hauet, und stichet nach ihr so lang, biß er sie gleichfalls ermordet. Das Getümmel war groß: die Nachbarn lauffen zu: die Sach kommt vor die Obrigkeit. Mutius wird eingezogen: gestehet alles, auch daß er falsch geschworen, und Melaniå die dreyhundert Cronen meineidig abgelaugnet habe, und schuldig des falschen Eyds seye.

Der Greul so vieler Missethaten ware so groß, daß der Richter erachtet, man solte noch selben Tag Mutio den Proceß machen. Er wird aus Gnad, weil jedermann sahe, GOtt habe gestrafft, zum Strang verurtheilet, doch so, daß, weil der Scharffrichter

damahl weit abwesend ware, ihne sein Sohn, der eben auch als des Tods schuldig im Kercker lage, aufhencken, und disem deßwegen das Leben geschenckt werden solte. Da ist wahr worden, per quæ quis peccat, &c. Durch was man sündiget, durch das wird man gestrafft. Der lasterhaffte Sohn hat nach einem kurtzen Streit mit der Natur seinen Vatter gehänckt; aber auch dise unmenschliche That eines Sohns blibe nicht ungerochen. Der Vatter-Mörder wußte nichts von allem, was zu Hauß vorbey gangen: da er dann nach verrichten Hencker-Amt dem Versprechen der Richter nach frey nach Hauß gienge, und im ersten Eingang in die Stuben, das Kind zerfallen, den Bruder durchschnitten, die Mutter erstochen angetroffen, ist auch ihn ein solcher Schauder ankommen, sonderlich, da er gedachte, wie er seines Vatters Hencker gewesen, daß er ein Stillet ergriffen, und mit verzweifelten Geschrey ihme selbst den Garaus gemacht. Hier sehet den Vatter am Galgen, die Mutter, und drey Kinder im Blut, wer ist Ursach? Das fremde Gut hat so viel Ubel gestifftet, ja das fremde Gut! Gehet hin, beschauet eure Händ, Beutl, und Kisten: findet ihr was fremdes, gebt es zuruck: wann ihr es behaltet, müßt ihr es doch einmahl verliehren: und da wird es heissen: Omnia perdidimus, das Geld ist hin: der Himmel ist auch hin, alles hin: ewig hin!

Die fünfzehende

Geschicht-Predigt.

Charitas coronata,

Oder

Die gecrönte Liebe.

Lehr.

Glückseeligkeit der Jungfrauschafft.

Vers. 16. Domine! Labia mea aperies; & os meum annuntiabit laudem tuam!

HErr! öffne meine Lefzen: und mein Mund wird dein Lob verkünden.

BEdencklich, und aller Betrachtung würdig ist der Lehr-volle Spruch des heiligen Pauli 1. Cor. 13. Es seynd drey Tugenden sagt er, die uns in disem Leben zu dem Himmel helffen müssen, Glaub, Hoffnung, und Liebe, major autem horum est charitas, die Lieb aber ist freylich die gröste daraus, nicht nur wegen des Gegenwurffs, weil sie schnurgrad auf das Hertz GOttes

zuziehlet: sondern auch in der Würckung, weil sie den Menschen nicht nur standhafft in der Versuchung, wie der Glaub: nicht nur starckmüthig in den Trübsalen, wie die Hoffnung: sondern geschwind, und ohne Mühe in allen Tugenden vollkommen, und heilig macht, gleich dem Feuer, welches einen Acker schnell zugleich rein von dem Unkraut, zugleich mittels des Aschen fruchtbar machet, da sonst so wohl dises als jenes gar viel schnauffen, und schwitzen kostet. Von der Liebe entzindet, verlanget der heilige David, als schon auf dem höchsten Staffel der wahren Buß erhaben, GOtt solle ihm seine Lefzen öffnen, labia mea aperies, damit er sein Lob würdig verkünden, und die gantze Welt zu gleicher Lieb anflammen möchte. Aber ja wohl! die gantze Welt! welche in der Welt aus Liebe GOtt dienen, seynd gar dinn gesäet, besonders wann die Red von den Büssern ist. Die unschuldige Jungfräuliche Seelen seynd tüchtiger dises himmlische Feuer zu fangen. Ich will demnach, um glücklicher als David zu seyn, heut hauptsächlich nur denen keuschen unschuldigen Hertzen zu reden: dann von der Lieb solle die heutige Erzehlung handlen, und zu der Lieb solle sie antreiben jene Seelen, welche einer grossen Tugend begierig seynd. Die Geschicht beschreibet mehrgemelter Ribadeneira im Leben der Heiligen auf den 14ten

Jenner.

Jenner. Wasser und Feuer möchte ich heut sehen, Feuer in den Hertzen der Unschuldigen, Wasser aus den Augen der Büsser, wann dise vernehmen werden, was für einen Schatz sie verlohren, und jene, was für einen Schatz sie besitzen.

PARS I.

Aureola Virginitatis gratiose oblata, Oder Artig anerbottenes Jungfrau-Kräntzlein.

Bekannt ist, daß der heilige Hilarius der Pictavienser Bischoff in Franckreich gewesen, und weilen er wider die Arianische Ketzer tapfer gefochten, ihrem Haß zu entfliehen, sich auf eine Zeit in Phrygien in das Elend habe begeben müssen. Nun diser heilige Mann ware vor seinem Priesterthum verehelichet, und hatte eine Tochter erzeiget, Abra mit Namen, welche er nach der Mutter Tod seinen Freunden Christlich und fromm zu erziehen anvertraut hat. So hat sie das Glück gehabt, auch ausser den Augen der Eltern, welches sonst sehr gefährlich ist, in aller Ehrbarkeit erzogen, und zu aller Tugend, zu welcher sie schon ohne dem von sich selbst geneigt ware, embsig angehalten zu werden. Doch siehe ich den lieben Vatter ihrentwegen

in etwas bekümmeret: er kommt eben aus einer Verzuckung daher, gantz entzündet im Geist: aber, wann ich nicht irre, verwirret im Gemüth, und entrüstet im Angesicht, wie Moyses: er redet mit sich allein: doch nur halbe Wort: Wie? Abra meine Tochter! ohne mein Wissen? Ach! wie förchte ich! O GOtt, erhalte mein Kind! Was muß es seyn? Es muß ja Hilarius was widerwärtiges von Abra vernommen haben? Der Geschicht-Schreiber hilfft uns aus dem Zweifel, da er erzehlet, Abra als schon zimlich bey Jahren, habe sich in Heuraths-Gedancken eingelassen, und obschon mit Gutheissen der Zucht-Eltern, doch ohne Wissen des Vatters ihre Augen auf einen gewisen Jüngling von Adel zu werffen angefangen, welches aber GOtt dem abwesenden Hilario geoffenbahret habe, der sich dann alsobald nidergesetzt, und einen Brief an seine Tochter verfertiget.

Das wird nun wohl ein derber Brief werden, den Abra hart in das Fenster stecken wird. Warum aber derb? Wird etwann eine üppige Welt-Docken mit sich vernünfftlen: ist es dann ein verbottene Sach, um einen anständigen Heurath umsehen? Das zwar nicht: aber ihrer gar viel fehlen in der Weis: dessentwegen ich mich nicht verwundere, daß Hilarius sorgfältig für seine Tochter ist. Er weiß halt, daß für ein Jungfrau

kein

kein gefährlichere Zeit seye, als jene, zu welcher sie anfangt an den Ehestand zu dencken: da haben die Eltern eines Sorgens zu sorgen, massen die Erfahrnuß lehret, daß die biß dahin geschämige, und eingezogene Jungfrauen erstens vereitlen: sie butzen sich mehrer heraus, sie kleyden sich prächtiger, die Augen seynd freyer, der Mund freundlicher, die Händ zutäppischer, alle Geberden kecker, und ausgelassener, denen zu gefallen, von denen sie verlangen geliebt zu werden. Und das ist der erste Stapffel zu ihrer Verführung. Der andere ist, daß die Lieb GOttes pfleget zu erlöschen, so, daß sie bald darauf ihre gewöhnliche Andachten oder liederlich fortsetzen, oder gar unterlassen, wo sie doch am meisten des Göttlichen Beystands vonnöthen hätten, als ohne welchen kein glückliche Ehe kan gestifftet werden. Verlassen sie aber GOtt, so verlaßt sie GOtt widerum, und verhänget, daß sie sich auf den dritten Staffel verleiten lassen, wo sie mit einem oder anderen frechen Gesellen gar zu verträulich werden, also, daß sie auch die Winckel suchen, und ihre Heuraths-Geschäfft nur in Geheim austragen wollen. Aber wer weiß nicht, daß bey disem geheimen Austrag insgemein der Teufel der Notarius ist, und nur gar zu viel zu schreiben hat, was er zu seiner Zeit zu höchstem Schimpf, und Nachtheil beyder Partheyen der höchsten Göttlichen Obrigkeit aufweisen wird.

In Bedencken diser, und anderer Dingen hat ja Hilarius Ursach für seine Abra zu sorgen, um mit einer ernstlich-vätterlichen Ermahnung den zu beförchtenden Ublen vorzukommen. Doch haben wir vermuthlich geirret, da wir vermeinten, der Brief werde mit einer in Gall eingeduncketen Feder geschriben seyn worden: dann wie ich siehe, hat ihne Abra würcklich in Händen, und liset ohne alle Entfärbung, ja mit gröster Trostbezeigung, so daß ihr auch die Freuden-Zäher auf das Papier fallen, und sie den unterzeichneten Namen des lieben Vatters mit zärtester Empfindlichkeit mehrmahlen küsset. Was muß sie dann lesen? Hat vielleicht Hilarius ihre Ehe-Gedancken gut geheissen? Das Widerspiel. So viel ich aus dem Geschicht-Schreiber abnehmen kan, ware der Brief etwann dises Innhalts: „ Liebe Tochter! ich erinnere mich, daß du in meiner Abwesenheit „ allgemach zu solchem Alter kommen, daß „ du an eine Stands-Veränderung, und eine „ beständige Lebens-Art zu erkisen gedencken „ sollest. Nun hast du zwar den freyen Willen: doch wisse, daß ich für dich gesorgt, „ und einen solchen Bräutigam ausgesehen „ hab, dem an Adel, Schönheit, Reichthum, und Sittsamkeit kein anderer in „ gantz Franckreich gleich ist. Darum bitte „ ich dich, lasse dich mit keinem anderen in „ Bekanntschafft ein, biß ich, welches nach

„ wenig

„ wenig Monat geschehen wird, aus dem
„ Elend zuruck komme, und dich mit ihme,
„ weil ich vergewisset bin, daß er dir werde
„ gefallen, feyerlich vermähle. Lebe wohl.

Wisset ihr jetzt, Geliebte, warum Abra so voll Freud ist? Sie ist halt ein gottsförchtige, und eben darum gehorsame Tochter: darum geruhet sie alsbald in dem Willen ihres Vatters, und hebet die angefangene Bekanntschafft alsogleich auf. Ein schönes Beyspiel für alle Kinder, wie sie in dem Puncten des Ehestands auf der Eltern Gutachten sich anstellen sollen. Ich lobe jene Eltern nicht, welche das Kind zum heurathen an eine gewise Person binden, von welcher selbes ein Abscheuen tragt. Der Zwang ist gar zu hart, und ziehet üble Folgen nach sich. Aber wann der Sohn, oder die Tochter weiß: ich hab einen klugen Vatter, eine gescheide Mutter: ich weiß, daß sie mir wohl wollen, und mithin gewiß für mich keine Person erwählen werden, welche nicht ihnen wohl bekannt, und mir wird anständig seyn: in disem Fall soll ein Kind denen Eltern die Wahl überlassen, nicht aber durch Antrieb der fleischlichen Lieb in den Ehestand platzen, mit billichem Unwillen, und gerechten Widerstand des Vatters, oder der Mutter; massen solches Thun ein Zeichen ist, daß die Lieb

zu GOtt gäntzlich abgehe. Solche Ehe seegnet GOtt nicht. Die ungebührliche Lieb verliehret sich bald: darauf folget die Uneinigkeit, Eyfersucht, Trennung, Untreu, alles Unglück.

PARS II.

Avide acceptata, Oder Begierig angenommen.

ALlein so viel seye zu jenen geredt, welche einen irrdischen Bräutigam suchen: Abra verachtet jetzt alle Sterbliche, und haltet darvor, es seye keiner ihrer Lieb würdig, als Christus. Dann als Hilarius zuruck kommen, hat er ihr alsbald erklärt, wie daß ihm gedunckte, es sey ihr kein anderer, als der Göttliche Bräutigam von oben bestimmet: hat auch ihr dessen unendliche Schönheit, Reichthum, Adel, und holdseelige Sitten so kräfftig hervorgestrichen, daß die gute Jungfrau nicht nur versprochen keinen anderen zu ehelichen, sondern in der Liebe Christi also entbrunnen, daß, weil sie wußte, es könne eine so heilige Verbündnuß nur durch den Tod geschehen, sie des Lebens gantz verdrüßig worden, und nur bald zu sterben gewunschen hat. O glückseelige Abra, die du vor so viel anderen, denen

nen die Zähn immer nach einem Mann wässeren, erkennet hast, wie viel glückseeliger der Jungfrauen, als der Ehestand sey! Thörrichte Jungfrauen, die ihr so ungedultig zur Hochzeit eilet, nescitis, quid petatis, ihr wisset in Wahrheit nicht, was ihr verlanget. Gen. 3. ist beschrieben das Elend, welches wie über die Eva, also über alle Ehefrauen GOTT hat verhänget. Elend, und vilfältiges Elend, multiplicabo ærumnas tuas, müssen sie ausstehen von sich selbst, von den Kindern, von dem Mann. Die Zeit leydet nicht, daß ich weitläuffig die Sachen erzehle: fraget eine erlebte Ehefrau darum: sie wird euch mehr sagen können, als ich kan, oder mag: von allen disen aber ist die Jungfrauschafft frey: und darneben GOTT so angenehm, und lieb, daß er sie gleich denen Martyreren, und Lehreren mit einem besondern Ehrenkräntzlein Aureola von den Gelehrten genannt, beehret, zum Zeichen des Siegs, welchen, gleichwie die Lehrer wider den Teufel, die Martyrer wider die Welt, also die Jungfrauen wider das Fleisch erhalten: auch aus Lieb zu GOtt sich freywillig in jenen Stand begeben haben, welcher zum Dienst GOttes am wenigsten Hindernuß, und die mehriste Mittl hat. Das erkennte ja freylich Hilarius wohl: darum war er voll Freuden, daß sich die Tochter zu

so hohen Staffel der Vollkommenheit verstanden hätte: eines ängstigte ihn, ob sie in so heiligen Vorhaben auch wurde nach seinem, des Vatters Tod verharren: darum (O verwunderlicher Vatter) wegen ihrer Verkehrung sicher zu seyn, batte er GOTT, er möchte sie vor ihme zu sich nehmen. Das Gebett wird erhöret: GOtt offenbahret dem Vatter den Tag des Tods der Tochter: der Vatter berichtet davon seine Abra, und gibet den Unterricht, wie sie sich zur himmlischen Hochzeit bereithen solte, zu welcher der Tod wurde Brautführer seyn. Wie will ich nun da genug beschreiben, was sich in beyden Hertzen zu diser Zeit für Gedancken erhoben: was für Anmuthungen, Begierden, und Seuffzer, was für Trost, und Frolocken gefunden haben! Geliebte, ihr könnt das besser gedencken, als ich reden: ich eile zum Ende: der Tag ist da: Hilarius trittet zum Altar: Abra Schneeweiß gekleydet, und mit Lilgen gecrönet, wohnet der heiligen Meß bey, zu dero Ende sich Hilarius umwendet: haltet die heilige Hostien ob der Paten, und spricht: Ecce Sponsus venit: siehe mein Tochter, da ist dein Gespons: ich gib euch zusamm: liebet einander in ewiger Liebe! Mit disen Worten reicht er ihr die heilige Communion, und siehe! alsobald erschallet in der gantzen Capell eine himmlische Music: die Engel stimmen an das hoch-

zeit-

zeitliche Freuden-Gesang, Gloria in excelsis! bey dessen End Abra gantz sanfft, ohne Schmertz, aus lauter Ubermaß des Trosts, und der Liebe ihren Geist aufgegeben, oder besser zu reden, in die Händ ihres Bräutigams überantwortet hat. Was soll ich da hinzu setzen, als daß ich ruffe! O Lieb! O Gewalt der Göttlichen Lieb! O glückseeliger Vatter! O weise Jungfrau! O närrische Eltern! O thörrichte Jungfrauen, wann euch GOtt rufft zu gleicher Lieb: und ihr wolt lieber einen andern lieben!

Die sechzehende Geschicht-Predigt.

Excors Victima, Oder Das Opfer ohne Hertz.

Lehr.

Die verfluchte Gleißnerey.

Vers. 17. Quoniam si voluisses Sacrificium, dedissem utique: holocaustis non delectaberis.

Denn hättest du Opfer wollen, hätte ich ja geopferet, aber du hast kein Gefallen an Brandopferen.

BIllich kunte einem ein Zweifel kommen, warum David GOTT zur Genugthuung nicht kostbare, selber Zeit gebräuchige Opfer verspreche, sondern nur Wort, und Lobsprüch angelobe: os meum annuntiabit laudem tuam. Er kommt aber selbst dieser Frag vor, und erkläret die Ursach in dem

dem sibenzehenden Vers: Quoniam &c. wolte GOtt ein Opfer von mir, wolte ich es ja freylich geben, allein ich weiß, daß auch die Brandopfer ihm nicht gefallen wegen ihrer selbst, sondern nur wegen des Lobs, so sie bedeuten. Wer nur auf den Schein opfert, nur, weilen es der Brauch ist, und nicht zu disem End, damit er GOtt lobe, und seine Ehr befördere, der ist ein Gleißner: all sein Andacht ist ein Rauch im Wind, ein glanzendes Schettergold, ein falscher Schein: GOtt hat daran kein Gefallen. Wen gehet aber dise Lehr fürnemlich an? Gibt es auch zu unsern Zeiten noch Gleißner? Ach! wolte GOtt, es wären nicht viel! aber alle übrige zu geschweigen, so seynd Gleißner alle jene, welche die Lieb des Nächsten nicht haben, und in Feindschafften leben. O ihr Elende: euch, und andere betrüget ihr! wann ihr eure Hoffnungen auf allerhand Andachten, auf trostreiche Gebettlein, auf süsse Zäherlein bauet, und unterdessen das Hertz vom Grollen wider euren Nächsten nicht reiniget. Non delectaberis, ja wohl nicht: da hat GOtt keinen Gefallen an seinem Lob, weil es nur in äusserlichen Zeichen bestehet, und nicht von Hertzen kommt. Erfahren hat es jener, vom dem ich aus den Kirchen Geschichten auf das Jahr zwey hundert sechs und fünfzig erzehle, was folgt:

PARS

PARS I.

Sapricii Charitas extincta, Oder Sapricii erloschene Lieb.

Zu Antiochia lebten in höchster Einigkeit, und bester Verständnuß zween heimliche Christen, beede von guten Herkommen, beede eines grossen Eyfers, den Glauben mitten unter den Verfolgungen fortzupflantzen, einer ein Priester, der andere ein Lay, mithin zwar zweyerley Stand, aber einerley Hertz: Cor unum. Es sahe aber der neidige Höllen-Feind wohl, daß dise Einigkeit so edler Seelen seinen Unternehmungen nicht wenig hinderlich, die Uneinigkeit aber zu vielem Verderben behülflich seyn könne: darum er sich entschlossen alle Mühe anzuwenden, einen Zwytracht anzuzetlen, eine ihme so widerwärtige Freundschafft zu trennen. Wie fienge er aber seine Gespunst an? Wie ein Feldherr, der, wann er ein Vestung bestürmen will, greifft er sie an, wo sie am schwächisten ist. Der schalckhaffte Geist hatte beobachtet, daß der Priester von Natur verschmaherisch, und eigensinnig: der Lay aber im Reden unbehutsam, und ziemlich frey wäre. Das ware genug, und es hat sich bald ein Gelegenheit hervor gethan, wo ihme der Streich gelungen. Bey einer

Mahl-

Mahlzeit hat Nicephorus (also hiesse der Lay) ich weiß nicht was für eine Meinung wider den Priester mit Nahmen Sapricius beschützet: und weil die andere Gäst Nicephoro beyfielen, wurde diser was frechers, und fieng zu stichlen an, dessen der Priester ungewohnt im höheren Thron antwortete: und so wurde ein Register nach dem andern ohne Ordnung gezogen: alle Consonantz war verwirrt: man gienge mit verbittertem Hertzen von einander. Freylich glaubten gute Freund: es brauche mehr nicht, als darüber schlaffen, so wurde die Gall sich setzen: aber sie fanden sich des andern, dritten, vierten Tags noch betrogen: die Freundschafft war zerrissen, und es seynd schon zwey, drey, vier Monath verflossen, daß Sapricius und Nicephorus nicht nur mit einander nicht reden, sondern gar einer den anderen nicht sehen wolten, obschon sie im übrigen die gewöhnliche gute Werck zu üben fortfahrten. Hier beobachtet Geliebte! wie geschwind man Staffel-weiß absteige. Der Apostel beschreibt es Ephes. 4. Omnis amaritudo, & ira, & indignatio, & clamor, & blasphemia tollatur a vobis, cum omni malitia. Der erste Staffel ist die Empfindlichkeit, und Bitterkeit, über ein Stichred: nach der Bitterkeit wird der Zorn rege: es folget der Unwillen, der sich in eingreifliche Wort ergiesset. Gibt der andere nicht nach, so kommt es zum Gezänck, mit

Geschrey: alsdann zum Schelten, und Lästern, und zu aller Boßheit.

Wie wäre aber so leicht geholffen, wann nur die Leuth, welche wissen, daß sie von Natur verschmaherisch seynd, geschwind, so bald der Zorn sich rühret, sich selbst fragten, wie GOtt den Jonas. C. 4. putasne bene irasceris tu? GOtt gabe Jonä einen guten Filtz, und zeigte, wie unvernünfftig sein Zorn wäre, in causa, weil er gezürnet wegen eines verwelckenden Kraut, super hedera: und in modo, weil der Zorn so häfftig ware, daß ihne noch länger zu leben verdrosse, usque ad mortem. O wie bescheiden wurde die Antwort seyn auf solche Frag. Niemahl wurde ein Zorn in Haß sich verwandlen.

PARS II.

Discordia obstinata;
Hartnäckiger Zwytracht.

Endlich ist doch Nicephoro zu erst das Liecht aufgegangen. Eben, da er einstens das Vatter unser etwas aufmercksamer bettete, und bey den Worten: Vergib uns etc. zu Gemüth führte, wie derjenige, so andern nichts verzeyht, in diser Bitt wider sich selbst rede, und gleichsam sage: HErr vergibe mir meine Schulden nur nicht, gleichwie auch ich nicht vergibe meinen

Schul-

Schuldigern! hielte er still: überlegte seinen Einfall: und solcher Gnaden-Strahl ware genug, daß er sich entschlossen, er wolle mit Sapricio die alte Freundschafft erneueren. Allein, auf was Weis das Geschäfft anzugreiffen sey, stritte das Hertz. Solte er der erste um schön Wetter anhalten, so wurden die Spöttler seiner zu lachen haben. Neben dem, so habe Sapricius gröber gefehlet, als er, und die Demuth der erste abzubitten werde ja billicher von einem Priester, als von einem Layen erfordert. Endlich seye es der Ehr eines edlen Mann gar zu nahe getretten, wann man ihm will aufdringen, er sey schuldig offentliche Bekanntnuß zu thun, er habe gefehlet.

Ein anderer hätte bey solchem Streitt der Gedancken ihm selbst alsobald das Recht gesprochen; aber Nicephorus wolte kein so partheyischer Richter seyn: sondern, ehe er etwas entschlossen, verfügt er sich zum Gebett: bittet, GOTT wolle ihm seinen Willen wie Paulo eröffnen: Domine! sagte er: quid me vis facere, HERR, ich bitte: sage mir, was ich thun soll! und (sehet, wie kräfftig dises Mittel sey, sich aus den Gewissens-Zweiflen zu wicklen) es ware ihm, als hörte er eine Stimm, die ihm sagte: Scrutamini scripturas! Schau in die Schrifft! Er folget, eröffnet das Evangelium, und es fallen ihm alsogleich dise Wort in die Augen:

gen: Matth. 5. Si offers munus tuum: so du deine Gaab zum Altar bringest, und dich erinnerest, daß du mit deinem Bruder Feindschafft habest: lasse dein Opfer ligen, gehe, und versöhne dich zuvor mit deinem Bruder: alsdann erst, gehe, und opfere! alsobald war der Zweifel gehebt: er erkennt, GOTT wolle, daß, wann auch schon Sapricius mehr Schuld hätte, doch er der erste um die vorige Freundschafft sich bewerben solte. Es fiele schwer: aber er hat sich, wie es einem tapferen Christen zusteht, hertzhafft überwunden. Er verfügt sich zu Honorio, einem klugen, und Sapricio gar lieben Herrn: ersucht ihne: er möchte in seinem Nahmen bey dem Priester die Abbit thun, und ihne dahin bereden, daß er Nicephoro, was er gefehlt, verzeyhen möchte: erbiethet sich zugleich zu aller gebührenden Satisfaction, wann nur der Vergleich gemacht, und die Christliche Lieb wider hergestellt wurde. Hier weiß ich nicht, ob ich mehr die Tapferkeit, oder Klugheit dises ehrlichen Manns bewundern solle. Oder wer ist wohl auch aus jenen, welche nur weltlich gesinnet seynd, der dise That Nicephori ihme getraue zu tadlen? Sie ware gewiß heldenmüthig: dann Rach üben, das ist kein Kunst: das können auch Hund und Katzen: aber die Rachbegierd unterdrucken, das ist mannlich, christlich, rittermäßig. So kame auch zu der

Stär-

Stärcke die Klugheit. Mir gefallet, daß er nicht in eigener Person die Versöhnung gesucht, sondern durch einen Mittler, der Sapricio angenehm war. Ich zweifle nicht, ein so vernünfftiges Ansuchen werde glücklich gewesen seyn. Sapricius wird durch solche Demuth eines Layen beschämet, seine Hoffart besiegen, und schon auf dem Weeg seyn, den alten lieben Freund mit beyden Armen zu halsen. Aber pfui der Schand auf einen Priester! er hat etwas in seinem Kopf, das ihme immer zuschreyet: Thue es nicht! Höret nur Geliebte, was er Honorio antwortet: Ich hasse Nicephorum nicht, sagt er, ob er mich wohl beleydiget hat: wird mich auch niemahl mit einem Wort an ihme rächen. Daß ich aber mit ihme solle Freundschafft pflegen, wie vor, das thue ich nicht: will er einen haben, den er sich offentlich zu beschimpfe nicht scheuet, suche er ihm einen anderen. Geliebte, wie gefallet euch dise Antwort? Ich siehe, Sapricius ist im Irrthum, und will nicht recht nachdencken, was das Gebott ausweise: Ego autem dico vobis, diligite &c. Laßt uns es ihme erklären. Das Gebott will die Lieb. Die Schützung oder Rettung muß man von der Rach wohl unterscheiden. Jene ist der Lieb nicht zu wider, wohl aber dise; verstehe, wenn sie ein Privat-Rach ist, durch welche man nicht so fast suchet sicher zu seyn für das Künfftige, als dem Feind wehe zu

thun wegen des vergangenen. So die Feind lieben, befihlt das Gesatz der Natur, weil aus deme, daß der andere seine Pflicht nicht thut gegen mir, nicht folget, daß ich unterlassen darf meine Pflicht gegen ihm: und dise liget mir auf dem Hals, so lang er ein Mensch ist, wie ich: erlöset wie ich: zum Himmel bestimmet wie ich! Es hat sich also Sapricius wenigist mit Unterlassung versündiget, und glaublich auch schwerlich, in Bedencken der Aergernuß, welche desto schädlicher war, weil er ein Priester gewesen, und bey den Neuglaubigen in grossen Ansehen stunde.

PARS III.

Obstinati pœna,

Straff der Hartnäckigkeit.

Aber was wird Nicephorus auf so unerwartete Zeitung thun? Was gilts, das Feuer ist auf ein neues entbrunnen? Er kunte es bey deme, was er gethan, beruhen lassen. Mehr war er nicht schuldig. Aber den ersten Sieg, den er von sich selbst davon getragen, hatte ihm GOtt schon mit einer so starcken Gnad belohnt, daß er mit dem nicht zufriden ware, was die Schuldigkeit forderte, sondern in häfftige Lieb aufbranne, die ihne antriebe, alles zu wagen, was dienlich seyn kunte, Sapricium zu gewinnen: dann er erkennte dessen Gefahr, und erbarme-

mete sich seiner Seel. Höret, was die Liebe ersonnen. Nachdem nach Honorio zwey und drey andere Gesandten umsonst um den Friden bey Sapricio angehalten, siehet ihm Nicephorus die Zeit aus, zu welcher Sapricius Meß zu halten pflegte (dann schon damahl waren auch die Privat-Messen gebräuchig,* obschon nicht so häuffig und täglich) und da er eben aus der Kammer tratte, wirfft er sich ihme zu Füssen, und bittet um die Liebe desjenigen, dem er würcklich das Opfer der Liebe zu entrichten gienge, er möchte ihm seinen Fehler verzeyhen.

Ein steinhartes Hertz hätte bey disem Streich sollen zerknirschet werden: aber nicht das Hertz Sapricii: er sagt kein Wort: geht zuruck: schlagt die Thür hinter sich zu: und unterlasset so gar denselben Tag die heilige Meß. Geliebte, ich zweifle nicht, ihr zürnet hier alle, aber über wen? Uber Sapricium? Ist billich. Dann es ist ein unerträglicher Hochmuth, einem so zerknirschten Supplicanten den Rucken wenden. Ein Christ, und Priester hätte ja seinen Grollen sollen in seinem Gewalt haben. Hätte er gute Wort gegeben: hätte er gesagt: mein Freund! was du gethan, hab ich empfunden: doch stehe auf, wir wollen die alte seyn: so wäre das Hertz auf einmahl versüsset worden. Aber jetzt halte ich nichts mehr auf ihn. Er ist gleich worden ei-

* Wie Augustinus bey dem Tod seiner Mutter andeutet.

nem klingenden Erz æs sonans, & cymbalum tinniens &c. Ich verlache sein Wachsamkeit, sein Fasten, sein Betten etc. alles ist nur ein leeres Geräusch, ein Geschell, so in den Ohren der Menschen erthönet: bey GOtt aber sehr übel lautet, weil ohne die Lieb alles nichts giltet: Si charitatem non habuero, nihil sum. Aber wie? Tadlet ihr dise Aufführung in Sapricio, was sagt ihr von euch? Sapricius hat Nicephoro mehr Leyds nicht gethan, als daß er ihm die zuvor gewöhnliche Zeichen einer besonderen Freundschafft versaget: ihr aber hasset euren Nächsten im Hertz: verfolgt ihn mit Worten: schadet im Werck: ja greiffet nach Pistohlen und Degen: und dise Art zu handlen heissen die Eltern schon bey den Kindern gut: ist das das Gesatz Christi? Man sagt mir, so ist es in der Welt der Brauch, und das erfordert die Ehr. Seye deme so, wie ihr redet. Aber was geht vor? was gilt mehr? Der Weltbrauch? Dein Ehr? oder Christi Ehr, und Gesatz? Es ist aber auch grundfalsch, daß man seine Ehr mit Rauffen beschütze. Betrachte man nur, wer rauffe, aus was Ursach, und mit was Ausgang, so wird der Betrug sich erweisen. Wer rauffet dann? Erstens Baurenknecht, und nichtswerthe Soldaten, die sich nur hinter dem Ofen groß machen. Zweytens, tolle Hansen, junge Stutzer, prallerische Gassentretter, die gern angesehen wären, als wären

sie

sie aus dem Bauch des höltzernen Gaul von Troja herfür geschlossen. Drittens, wann auch Männer rauffen, seynd es gewiß gottlose, und wegen ihrer Brutalität schon verschreyte Männer, welche weder GOtt, weder ihre Seel achten. In was für eine Gattung diser dreyen kanst du mit Ehren dich stellen? Wir wollen aber auch die Ursachen der Rauffereyen einsehen. Insgemein geht das Boldern an wegen einem Weibsbild, wegen einer Schertzred, wegen eines Argwohn, oder aus gähen Zorn bey dem Spihlen. Aus derley Ursach sterben wollen ist eine Unsinnigkeit, nicht eine Ehr. Für die Religion, für die Gerechtigkeit, für das Vatterland sein Leben in Gefahr setzen, das ist ein Ehr deinem Namen: das ist zur Wohlfahrt deiner Seel: das ist zum ewigen Ruhm deines Geschlechts. Betrachten wir aber auch den Ausgang der Raufferεyen, so finden wir kein Pünctlein einer Ehr. Dann überwindest du, oder unterligest? Uberwindest, und legest den Gegentheil auf die Haut: so bist du hänckermäßig: und wann du schon dem Galgen entfliehest, oder Pardon erhaltest, bleibt es doch ewig wahr, daß du gleich seyest jenem Dieb, dem man noch auf der Leiter hat Gnad widerfahren lassen. Wirst du aber überwunden, und bleibest auf dem Platz, so bist du von Himmel und Erden verflucht: einige beweinen, andere verspotten deine Unsinnigkeit,

und dein Seel wird in der Höll, dein Leib wie einer Bestien auf dem Misthauffen, oder unter den Galgen begraben. Gelt ja! das ist dir zur Ehr? Es stehe aber mit der Ehr, wie es wolle: besser ist es, daß dein Ehr, als daß deine Seel zu Grund gehe. So wenig du dir getrauest die Ehe zu brechen, weil der Ehebruch verbotten ist: so wenig solst du dich unterstehen ein Rach zu suchen, weil die Rach nicht weniger als der Ehebruch verbotten ist. Du sagst: lieber will ich sterben, als den Glauben Christi verlaugnen: sage auch: lieber will ich Ehr und Gut verlieren, als wider das Gesatz Christi mich rächen. Ey! ist Christus für mich der Welt zum Gespött worden: so ist es mir zur Ehr, wann ich wegen seiner verspottet werde. Uberdas so kan auch der Duell dich unmöglich rechtfertigen. Es hat dich der andere einen Schelm gescholten: bist du einer, so hörest du nicht auf einer zu seyn, wann du schon ihrer zehen auf die Haut legest: bist du keiner, so wird durch das Duell deine Unschuld nicht gerechtfertiget, und bekannt: zu was dienet dann dise Wuth? Die Gedult bringt Ehr: die Gedult lasset euch angelegen seyn: die Gedult zeuget von eurer Tapferkeit: die Gedult machet euch Christo gleich.

Christi Beyspiel und schöne Lehren hatte Nicephorus ernstlich gefasset, und darum je hartnäckiger sich der Priester erwise, desto

stio hitziger entbranne bey diser Gelegenheit Nicephori Lieb. Er hat sich entschlossen nicht abzustehen, biß er dise Seel gewonnen hätte. Und sihe! nach wenig Tagen vernimmt er eine erfreuliche Zeitung, wie nemlich Sapricius bey dem Landpfleger verrathen, als ein Christ eingezogen, in den Kercker geworffen, mit Bleykolben geschlagen, mit Ruthen gestrichen, an der Folter gepeyniget, weil er standhafft den Glauben bekennete, jetzt würcklich zum Tod verdammt zur Richtstatt hinaus geschleppt werde. Das ware dem edlen Hertz eine gewünschte Gelegenheit sich dem Martyrer beyzugesellen, und mit ihme für Christo zu sterben. Er kunte nicht zweiflen, der Martyrer Christi seye ja jetzt mit ihme versöhnet: frolocket vor Freuden: laufft: dringet durch die Schergen: fallet auf die Knie: küsset die Ketten Sapricii, und schreyt überlaut: O glückseeliger Martyrer, so viel ich mich erfreue über die Ehr, die du genüssest für Christo zu sterben, so eyfrig bitte ich, verzeyhe, was ich wider dich hab begangen. Schwer ist zu glauben, wie es möglich gewesen, daß ein Mensch, der würcklich auf dem Weeg ware aus Christi Lieb zu sterben, einem andern Menschen aus Lieb Christi noch sich geweigeret habe zu verzeyhen. Dannoch ist es geschehen: Sapricius sahe Nicephorum nicht an, und giena trutzig vorbey. Das geschahe zum anderen, und drittenmahl, ohne daß der unglückseelige Priester sich erinneret, was Paulus

ge-

gesagt: Si tradidero corpus meum, ita ut ardeam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodest. 1. Cor. 13. Wenn ich schon meinen Leib auf den Scheiterhauff gebe, habe aber die Liebe nicht: ist alles nichts nutz. Wohl aber Nicephorus dachte daran, und schmertzte ihne die Gefahr, in der sich die Seel des Priesters befande: darum wolte er nicht ruhen, und sprange im Angesicht der Richter, als der Hencker schon würcklich das Schwerd gezuckt, auf den Richtplatz hinein, bittend mit weinenden Augen, er wolte ihme verzeyhen, nach dem Exempel dessen, für den er jetzt sterbe. Die That ware hertzbrechend zu sehen: und siehe! dabey hat sich endlich das biß dahin unveränderliche Hertz des Priesters auch veränderet: der Stumme fangt zu reden an.

Aber was? O gerechte, aber erschröckliche Urtheil GOttes! der ihme mit einem Wort, *ignosco*, die Cron der Glorie hätte auffsetzen können, hat mit einem anderen Wort, *sacrifico*, ihme selbst den Palm in den Händen zerbrochen. Sapricius, nachdem er sein Leben in herrlichen Tugend-Ubungen zugebracht: nachdem er durch unermüdeten Eyfer viel Seelen bekehrt: nachdem er Christo zu Lieb Kercker, Eisen, Schläg, Streckungen standhafft überwunden: hat in dem letzten Augenblick, da ihme mit einem Streich das Haupt von dem Leib solte abgesöndert werden, umgesattlet: den Fuß aus dem Himel gezogen: Christum verlaugnet, und den Göttern zu opfern

opfern begehrt, womit wahr worden, was der heilige Geist getrohet: Cor durum male habebit in novissimo! wehe den Harthertzigen in ihrer Sterbstund! Gleichwie sie nichts haben hören wollen von einer Versöhnung mit ihrem Nächsten: also wird sie GOtt verlassen mit seiner Gnad: sie werden dem Teufel unterligen.

Was Traurigkeit die anwesende heimliche Christen, was Gespött die Heyden, was Hertzen-Leyd Nicephorus bey disem leydigen Spihl habe gehabt, laßt sich leicht gedencken. O Christe JEsu, schreye Nicephorus überlaut: Solte wohl heut dein H. Glaub also beschimpfet werden! O elender Saprici! wo gehst du hin: O ihr Richter, ich bekenne, denn diser Verräther verlaugnet: verflucht seynd eure Götter! Christus ist GOtt! ich gib zur Zeugnuß mein Blut! Was er verlangt, hat er erhalten: aus Befehl der Richter wird Nicephorus von dem Hencker enthauptet, von Christo gecrönet. Feindseelige Christen: wie ist euch bey disem Schauspiel um das Hertz? Sehet, Himmel und Höll stehet offen: Nicephorus ist im Himmel, Sapricius in der Höll! in der Mitte schwebet ein fliegender Zettul mit diser Schrifft aus Matth. 18. Sic, & Pater meus cælestis faciet vobis, si non remiseritis unusquisque fratri suo de cordibus vestris! verzeyhet euren Feinden! wo nicht, so wird euch GOtt eben das thun: Was? Euer Feind wird im Himmel seyn, ihr in der Höll: Sic faciet.

Die

Die Siebenzehende

Geschicht-Predigt

Eremicola sapiens,

Oder

Der weise Einsidler.

Lehr.

Die Buß ohne Reu. *

Vers. 18. Sacrificium Deo Spiritus contribulatus: cor contritum, & humiliatum Deus non despicies.

Das Opfer vor GOtt ist ein betrübter Geist: ein zerknirschtes und gedemüthigtes Hertz, O GOtt! wirst du ja nicht verachten.

Als unter der Regierung des Königs Achab das gantze Reich Israel mit einer drey Jahr und sechs Monath lang ohne alles Thau, oder Regen anhaltender Trückne geplagt, und die Hungersnoth zur

* Als die Bruderschafft vom guten Tod ihr Titular Fest begienge.

zur Straff der Abgötterey, so das Volck mit dem Götzen Baal tribe, ohne Aufhören anwuchse: hät sich gähling der feurige Prophet Elias, der biß dahin verborgen lage, hervor gemacht, und daß auf dem Berg Carmelo versammlete Volck also angeredet: Usquequo claudicatis in duas partes? Kinder Israel, was ist das? Wie lang werdet ihr auf zwo Seiten hincken? Bald dienet ihr GOtt, bald den Götzen: was heißt das wechslen? Si Dominus est Deus, sequimini eum: si autem Baal, sequimini illum! erwählet den rechten GOtt, und bleibet bey einem. Damit er sie aber überwise, welcher der rechte GOtt sey, müßten die Götzenpfaffen einen Ochsen schlachten, und er zerhübe den anderen. Zween Altär wurden aufgerichtet, und das Opfer darauf gelegt: Nun sagt Elias. ein jeder bette zu seinen GOtt: und über dessen Opfer das Feur vom Himmel fallen wird, der soll für den wahren erkennt werden. Das Volck war zufriden: alles schrye: Optima propositio! der Vortrag ist gut: und die Pfaffen fiengen an von fruh Morgens biß Mittag zu schreyen: Baal erhöre uns! Baal erhöre uns! hupften auch um den Altar: ritzten sich mit Messern, und Pfriemen: wolten schier rasend und unsinnig werden. Aber alles vergebens. Baal hatte keine Ohren. Darum Elias ihrer nur spottete, und lachend zusprache: Schreyet, schreyet wacker! es kan seyn, daß euer Gott

etwann

etwann mit Jemand schwätze: oder nicht daheim ist: oder gar schlafft: schreyet, daß er aufwache! Darauf wendet er sich zum Volck, und: kommt jetzt mit mir, sagt er, ihr werdet sehen, wer GOtt ist. Er fienge aber kaum zu betten an, fiele das Feuer vom Himmel, und verzehrte nicht nur das Opfer, sondern auch den steinernen Altar, ja so gar das Wasser aus dem Canal, der herum geführt ware, mit solcher Erstaunung des Volcks, daß sich alle samentlich zur Erden geworffen, und mit Frolocken geschryen: Dominus ipse est Deus, der HERR ist GOTT! der HERR ist GOTT! Elias aber mit deme nicht befridiget befahle alle Götzen-Pfaffen acht hundert fünfzig an der Zahl an der Stell zu erwürgen, und in den Bach Cison zu versencken, wie auch geschehen ist. GOTT aber hat sein Wohlgefallen über disen Eyfer zu erzeigen auch nicht gesaumet. Nubeculam parvam, quasi vestigium hominis, ein kleines Wölcklein sahe man auffsteigen vom Meer: dises breitete sich eilends aus: überzoge den Himmel: und ergosse sich in einen so lang gewünschten sehr grossen und fruchtbaren Regen aus.

Wohlan! heut habt ihr euch in so grosser Menge darum versammlet, Geliebte, damit ihr einen Regen erbettet, der eure Seelen in jener Stund erquicke, wo andere von Trückne verschmachten werden, arescentibus homi-

nibus præ timore! Ihr seyet kommen, um die Gnad eines guten Tods anzuhalten: und der Himmel ist geneigt euch zu erhören. Aber er verlanget ein Opfer. Was für eins? nicht Ochsen, und Schaaf, non delectaberis, nein, sacrificium Deo Spiritus, &c. Das GOtt gefällige Opfer ist ein betrübter Geist, und ein zerknirschtes reumüthiges Hertz. Ihr habt solches Opfer schon öffters verrichtet, ich zweifle nicht, wenigst jährlich bey der Oesterlichen Beicht: aber ach! wie wenig haben gewartet, biß das Feuer vom Himmel gefallen, und ihr Opfer verzehrt? Wie viel haben das Hertz kaum auf den Altar gelegt, und wieder zu sich gezogen? Ich will sagen, wie viel haben gebeichtet, und seynd stracks wiederum zu der alten Lauigkeit, ja zu den gewohnten Lastern wiederkehrt? Ach dises ewige Wechslen ist kein Vorbott eines guten Tods! Wann ihr dann wolt, daß GOTT euer Opfer nicht mißfalle, müsset ihr heut alle ohne Hertz nach Hauß gehen. Opferet das Hertz, aber nemmt es nicht mehr zuruck: laßt es im Rauch aufgehen zu süssen Geruch des lebendigen GOttes, den ihr hier gegenwärtig unter den Gestalten des Brods anbettet. Damit ihr das lieber thut, und einmahl ernstlich euch entschlüsset, von GOtt zu der Sünd biß in Tod nicht mehr zu widerkehren, will ich erweisen, auf was Weis, aus was Ursach, mit was Frucht, oder wie leicht, wie

billich, wie tröstlich es seye in den guten Vorsätzen verharren, alles in einem sehr anmüthigen Exempel, welches bey Famiano Strada L. 1. de bell. Belg. neben andern Geschicht-Schreibern unsers Teutschlands zu lesen ist, des folgenden Innhalts:

PARS I.

Constantiæ facilitas,

Oder

Beharren im Guten ist leicht.

IN dem Jahr 1558. ist in Spanien ein Einsidler gestorben, mit Hinterlassung eines grossen Namens von vortreflicher Frommkeit, und Tugend. Seine Zell, die er zwey Jahr lang bewohnet, wird noch heut zu Tag neben dem Closter der P. P. Hieronymitanern von St. Justo benamset zwischen Portugall und Castella nicht weit von der Stadt Placenza gezeiget. Die Lebens-Ordnung, so er da gehalten, ist annehmlich zu hören: ich erzehle aber Kürtze halber nur eine Verrichtung, ab welcher, da ich sie gelesen, ich mich die Wahrheit zu bekennen, nicht wenig befremdet.

Ich lise nemlich, daß diser Eremit bey zwanzig Stuck künstlicher Mahlereyen in seiner Zellen, gehabt, alle von dem Leben des großmüthigen Kayser Carl des Fünften, dessen

Tugenden, Thaten, Fehler, und Zufäll mit künstlichem Pemsel entworffen vorgestellt wurden. Bey disen Bildern, sagt man, habe der Einsidler offt manche Stunden zugebracht, und jetzt dises, jetzt jenes mit allem Ernst betrachtet: bißweilen auch alle zugleich mit schnellen Augen durchloffen: und habe man beobachtet, daß bey diser Beschäfftigung dessen Hertz in allerhand Anmuthungen auszubrechen pflegte.

Geduncket euch nicht! Geliebte, es sey dise Ubung einem Einsidler wenig anständig? Wäre ja besser, es wäre sein Bildersaal mit den vier letzten Dingen, mit dem Leyden Christi, mit denen Exemplen der Heiligen ausgezieret, als mit dem Leben eines weltlichen Kaysers behänget? Aber seyt ohne Sorg: ich gibe ihme recht, und ihr werdet mir beyfallen, wann ihr wisset, wer diser Einsidler sey? Wer ist er dann? Ich mag euch nicht aufhalten: es ist Carl der Fünfte der Kayser selbst. Sich betrachtet er in seinen Gemähleren: sich bewunderet: sich verlachet: sich bedauret: sich tröstet er. Das ist eine seiner täglichen Verrichtungen, nachdem er, wie vorhin schon Welt bekannt ist, im sieben und fünfzigsten Jahr seines Alters mit Erstaunung der Welt Scepter, und Purpur freywillig abgeleget, und die Kayserliche Cron zwar Ferdinando, die Spanische aber samt allen darzu gehörigen Ländern seinem Sohn Philippo

abzutretten, und hinfüro allein dem wichtigsten Geschäfft seiner Seel abzuwarten, heldenmüthig beschlossen hat. Beständig bey so heiligem Schluß biß in Tod zu verharren, waren dise Bilder nicht ein weniger Antrieb. Er sahe darinn, was herrliche Gnaden dem Leibs, der Seel, und des Glücks ihme G[illegible]
mitgetheilt, und seufzete: Quid [illegible]
Was soll ich entgegen aus Dankba[illegible]
thun? Er sahe, wie viel Krieg er gefü[illegible]
wie er siebenzig mahl in eigner Person [illegible]
gezogen: durch sich, und die S[illegible]
zig grosse Haupt-Schlachten er[illegible]
tausend acht hundert Städte, un[illegible]
send Schlösser eingenommen: ein [illegible]
hundert feindlicher Schiff sich [illegible]
innerhalb vierzig Täg sibenmahl [illegible]
geliefert, und eben so offt [illegible]
mit so herrlichem Sieg, daß [illegible]
ben mahl allein hundert un[illegible]
send der Feind auf dem Platz [illegible]
Nam Caroli aber in alle vier [illegible]
schallen: oder besser zu reden, [illegible]
in allen Welt-Theilen verherrlich[illegible]
er ein neuer He[illegible] in [illegible]
Hannibal in [illegible] neuer [illegible]
rica, [illegible] Sun[illegible]
E[illegible], und [illegible]
[illegible] betrachte[illegible]
[illegible] wald p[illegible]
[illegible]? [illegible]

ich von allem meinem Glantz mit mir in die
Ewigkeit, wo allein die Heiligkeit glantzet?
Sahe er weiters auf die weitschichtige Länder,
über die er geherrschet: so fielen die bittere
Zäher aus den Augen. Er gedachte an die
treue Erinnerung eines Priesters, der ihne
ach angehörter kurtzer Beicht ungescheuet
Confessus es peccata Caroli:
ccata Cæsaris! Du hast zwar die
Carls geb : beichte aber
den d sers! dahero
nie, te: Delicta
ora s ne me-
och nim-
und an
besahe
ngen,
wur-
en,
&c.
l,
O
!
e
t
m
G
seine
fter
der
uber

abgetretten, und hinfüro allein dem wichtigisten Geschäfft seiner Seel abzuwarten, heldenmüthig beschlossen hat. Beständig bey so heiligem Schluß biß in Tod zu verharren, waren dise Bilder nicht ein weniger Antrib. Er sahe darinn, was herrliche Gaaben des Leibs, der Seel, und des Glücks ihme GOtt mitgetheilt, und seufzete: Quid retribuam? Was soll ich entgegen aus Danckbarkeit thun? Er sahe, wie viel Krieg er geführet: wie er siebenzig mahl in eigner Person zu Feld gezogen: durch sich, und die Seinige vierzig grosse Haupt-Schlachten erfochten: ein tausend acht hundert Srädt, und zehen tausend Schlösser eingenommen: ein tausend neun hundert feindlicher Schiff sich bemächtiget: innerhalb vierzig Täg siebenmahl eine Schlacht gelieferet, und eben so offt überwunden, mit so herrlichem Sieg, daß nur dise sieben mahl allein hundert und vierzig tausend der Feind auf dem Platz geblieben: der Nam Caroli aber in alle vier Welt-Theil erschollen: oder besser zu reden, daß sein Nam in allen Welt-Theilen verherrlichet wurde, und er ein neuer Hercules hiesse in Asia, ein neuer Hannibal in Africa, ein neuer Scipio in America, ein neuer Alexander in Europa, ein neuer Cäsar überall. Dises, und noch mehr, da er jetzt in der Einöde betrachtete, lachte er seiner selbst, und klagte: quid prodest: was hilfft alles dises Blendwerck? Was nimme

ich

ich von allem meinem Glantz mit mir in die Ewigkeit, wo allein die Heiligkeit glantzet? Sahe er weiters auf die weitschichtige Länder, über die er geherrschet: so fielen die bittere Zäher aus den Augen. Er gedachte an die treue Erinnerung eines Priesters, der ihne nach angehörter kurtzer Beicht ungescheuet ermahnet: Confessus es peccata Caroli: confitere peccata Cæsaris! Du hast zwar die Sünden eines Carls gebeichtet: beichte aber jetzt auch die Sünden des Kaysers! dahero fiele er offt auf die Knie, und ruffte: Delicta juventutis meæ, & ignorantias meas ne memineris, Domine! HErr! dencke doch nimmer an die Sünden meiner Jugend, und an meine Unwissenheiten! Endlich wann er besahe die so wunderliche Zufäll, Nachstellungen, Gefahren, denen er glücklich entrunnen, wurde er gezwungen in Freuden GOtt zu loben, sprechend: Nisi Dominus custodisset me &c. Hätte mich GOtt nicht bewahret, Himmel, wie offt wäre ich in die Hölle versuncken! O was seynd das für heilige Anmuthungen! O was nutzliche Ubungen! Ja, wer auf solche Weis sein Leben verändert, wird gewiß nicht mehr sündigen. Also in sich selbst gehen: also GOttes Gutthaten, der Welt Eitelkeiten, seine Sünden, Gefahren, Schuldigkeiten öfters bedencken: O das ist ein gewises Mittel der Beständigkeit biß an das End. Ihr glaubet es wohl selbst, Geliebte, aber ihr ge-

denckt, es kan nicht ein jeder ein Einsidler werden: das Mittel ist zu unbequem. Ich billige eure Antwort: wann ich euch aber ein leichteres, obwohl nicht viel ungleiches, ja ein gar leichtes vorschlage: werdet ihr es annehmen? Ich wage es: mercket aufs wenigst auf. Auf eine lange Zeit kan nicht ein jeder ein Einsidler seyn. Aber der heilige Ignatius hat ein Einsidlerey erbauet, in welche er alle einer höheren Tugend fähige Seelen nur auf acht, oder gar auf drey Täg einladet. Was sagt man zu disem Rath? O wie ist er etlichen so nothwendig: andern so nutzlich zur Beständigkeit! nothwendig jenen, welche mit so viel Sorgen, und Geschäfften eintweders wegen ihres Diensts, oder wegen ihres Haußweesens überladen seynd, daß sie an ihr Seel, an GOTT, an das Künfftige zu gedencken sich keine Zeit gönnen. O disen, förchte ich, daß es nicht gehe, wie jenem Secretario des Königs Francisci I. welcher im Todbeth wehemüthig seufzend jämmeret eines Jämmeren, daß er manche hundert Riß Papier zum Dienst seines Königs überschriben, aber nicht ein Blat zu einer General-Beicht für seine Seel. Ach wurde er widerum lebendig! alles sein Einkommen wurde er geben um drey Täg.

Gesetzt aber, es seye das nicht nothwendig: wem ist aber dise Einöde nicht nutz? Ach! es gibt auch in der Welt mit durchtringendem

Ver-

Verstand, und hohen Geist treflich versehene Seelen: ist nur schad, daß sie ihre schöne Gaaben der Natur und der Gnad nicht GOtt zu grösserer Ehr, dem gemeinen Weesen zu grösserem Nutz, der Kirch zu grösserem Aufnam, ihnen selbsten zu gröstem Verdienst durch reiff angestellte Betrachtungen anwenden: Sie wurden sehen, was Carolus gesehen. Die Gelegenheit ist an der Hand: das Exercitien-Hauß in der Nähe: * ein jeder nach Stands Gebühr eingeladen.

Allein non omnes capiunt verbum hoc, sed quibus datum est: nicht alle fassen dises Wort: sondern nur die, denen es GOtt gegeben. Was aber alle angehet, ist die Einöde ihres Hertzens, die GOtt will, daß ihr an Sonn- und Feyrtägen betretten sollet. Wann ihr auch an disen Tägen nicht sorget für die Seel, wann werdet ihr dann sorgen? Und doch (wer hätte es vermeint von einer solchen Stadt) auch die Meß wird vielen zu lang: und wo bleibt die Predig? Ich beziehe mich auf die Erfahrnuß: ihr werdet mir wenig zeigen von denen, die mit guter Meynung offt zur Predig kommen, daß sie schlimm seyen: dann GOtt lügt nicht: Qui ex Deo est, verba Dei audit, wer aus GOtt ist, der höret GOttes Wort! Nemlich GOttes Wort erleuchtet den Verstand, und erinneret uns der etwann vergessenen Wahrheiten: und wann man

* Zu München neben dem Burger Congregation-Saal.

schon nichts neues hört, wird doch der Will zu neuem Eyfer ermuntert. Darum solte man allen anderen freywilligen Andachten das Predig-hören vorziehen. Kan beydes nicht zugleich geschehen, so lasset den Seegen, den Rosenkrantz, die Kirchfahrten, die Bruderschafften, die Processionen fahren und lauffet zur Predig: die Ursach ist, weil ihr weder Prediger, weder Predigen allzeit haben könnet nach Wunsch: niemahl aber eine gute Predig ohne Schaden unterlasset.

PARS II.

Æquitas,

Ist billich.

IST nun das Mittel so leicht, mit dem man sich im Guten beständig erhalten kan, wer solte sich nicht alles Ernsts dessen bedienen? Oder ist es nicht billich, daß man wenigst so viel Sorg für die Seel trage, daß man sich um ihre Sicherheit durch einen besondern Fleiß bestrebe. Es mögen die nasenwitzige Politici, die ihnen traumen lassen, als sehen sie in anderer Leut Hertzen hinein, die That Caroli des Fünften, wie sie wollen, auslegen: Wer, was vor, und nach gehet, bedencket, wird finden, daß Carolum zu einer so ungewöhnlichen Unternehmung nichts anderes getrieben, als die Sorg wohl

zu sterben, welche in einem so klugen Herrn erstlich von sich selbst sich erhoben, hernach durch eine dreyfache Gelegenheit häfftiger entzündet ist worden. Die erste war die Bekehrung unsers heiligen Francisci von Borgia, welcher, je mehr er so wohl wegen seiner hohen Tugend, auch noch in der Welt: als wegen seiner ausbündigen Klugheit bey dem Kayser geschätzt ware: desto tiefferen Eindruck machte durch seine Stands-Veränderung, absonderlich, da er in seiner Beurlaubungs-Rede an den Kayser letztlich gleich als in einem Begriff alle Ursachen seines Vorhabens in dise eintringliche Wort eingeschlossen hat: Serviam Domino, qui mori non potest! Ich will einem HErrn dienen, der nimmer kan sterben! eine Clausel, mit welcher Borgia auf eine höfliche Art den Kayser zugleich erinnerte, was ein Kayser sey: und was GOtt sey. Die andere Gelegenheit ereignete sich bey einem francken Kriegs-Officier, der Carolo wegen seiner Tapferkeit, und treuen Dienst sehr lieb und angenehm ware: darum er ihne auch, als er vernommen, daß es mit seinem Leben gefährlich stehe, in eigner Person heimsuchen, und zu einer Christlichen Abfahrt in die andere Welt aufmuntern wolte. Er fienge seine Red an mit Bezeigung seines Mitleydens, und erbotte zu letzt seine Kayserliche Gnad: er solte begehren, was ihme beliebte. Der Officier sahe den Kayser scharf an, gleich als wolte er sich be-

sinnen, was er begehren solte: endlich bricht er heraus, und bittet um der so langwierigen Dienst, um so vil müheseeliger Arbeit, um der so viel Wunden, und Gefahren willen, die er wegen Ihro Majestät mit Leib- und Lebens-Auffsetzung auf sich genommen hätte, sie solten ihme doch dise letzte Gnad thun, und das Leben nur auf zwo Stund verlängern, damit er sich zum Sterben möchte bereiten. Was meinet ihr: was hat der Kayser auf eine so unerwartete Bitt geantwortet? Die Augen stehen im Wasser: er kan nicht reden. Doch, als er sich bald erhollet, sagte er: Mein Freund! ich bin ein Mensch, wie du: begehre, was dir der Kayser kan geben: das Leben verlängeren stehet bey GOtt. Auf dise Red verkehrt der Krancke die Augen: sammlet die dahin weichende Kräfften: wirfft sich gegen die Wand, kehrt dem Kayser den Rucken, beisset in das Leylach, jammert, und weinet heisse Zäher, mit hertzbrechendem Seufzer: Ey! was bin ich dann für ein Thor gewesen, daß ich einem Herrn gedient, der mir nicht einmahl zwo Stund das Leben verlängeren kan: nicht aber dem jenigen, in dessen Willkur meine Ewigkeit stehet! Er greifft darauf in die Zügen, und stirbt, mit was Bewegung des Kaysers, ist leicht zu gedencken.

Aber den letzten Hertzstoß gab ihm bald darauf ein anderer alt erlebter, und eißgrau-

er Soldat, der um den Abschied anhielte, und dessen Ursach befragt, rund heraus dise höchst weise Antwort gabe: Oportet inter vitæ negotia, & mortis diem spatium intercedere: Ich muß ein Zeit entzwischen haben, unter denen Geschäfften dises Lebens, und unter dem Tag des Tods. Hier fieng sich der Kayser zu schämen an, daß ein gemeiner Soldat für seine Seel kluger handlen solte als er. Gab ihme also den Abschied von seinem Dienst, und nahm ihne zugleich von der Welt. Hat der Soldat weißlich gehandlet? Gewißlich der Kayser hielte es also darfür: sonst hätte er es ihme nicht nachgethan. Man wird aber einwenden, wann es alle so machten, was wurden die Fürsten, was die Herrschafften für Bedienungen haben? Antwort, wann man einen lobet, folget nicht, daß es ihme alle sollen, oder können nachthun. Wollt ihr, und könnt ihr für euch leben, so thuts: wollt, oder könnt ihr nicht, so dienet: aber gebt acht, unter was für ein Gattung der Diener ihr kommt. Es seynd deren dreyerley: die erste dienen allein GOtt: die andere dienen den Menschen wegen GOtt: die dritte dienen dem Menschen auch wider GOtt: nur das thut ihr nicht: das ist ein gottloser Dienst. Du sagst: was will ich machen? Ich muß gehorsamen auch dem, der unbilliches befilcht! ich stehe in seinem Sold: ich isse sein Brod. Was? Nonne anima plus est, quam

esca?

esca? Sagt der Heyland: ist dir dann dein Seel nicht lieber, als das Brod? Ey! wann dann eines aus beyden hin seyn muß, so seye das Brod hin, wann nur die Seel seelig wird. Sterben must du, ob du am Fieber, oder aus Hunger sterbest, ligt nicht viel daran.

PARS III.
Jucunditas,
Ist annehmlich.

Aber so viel seye den Ehehalten, Dienstbotten, Soldaten, Beamten, und wer immer einem Menschen dienet, zum Nutzen geredt: jetzt laßt uns widerum zu Carolo kommen: der aus einem Herrn über andere, nunmehr ein Herr seiner selbst worden ist, zu seinem selbst eignen höchsten Trost, Vergnügen, und Freud, welche so sehr angewachsen, daß er in sicherer Hoffnung lebte, er habe nunmehr seinen Richter besänfftiget, und darum den Tod nicht nur nicht mehr zu förchten, sondern dörffe ihne auch mit Innbrunst verlangen. Beweißthum dessen kan seyn, daß er bey bemeldten PP. Hieronymitaneren, um sich in Betrachtung des Tods besser zu üben angeordnet, man solle ihme noch lebenden die Leich-Besingnuß halten: er wolle in Person darbey erscheinen. Demnach wird ein hohe Traurbühn aufgerichtet, prächtig in schwartz aus-

ausgeziert, und mit etlich hundert Liechtern beleuchtet. Carolus trittet in die Kirch mit einem schwartzen Klagmantel, den er auf der Erde nachschleppet, bekleydet: das Todten-Gesang fangt an. Was er in dessen betrachtet, weiß ich nicht: aber was ihme ein oder anderer, da er dises höret, gedencke, traue ich mir zu errathen. Ist es nicht wahr, wann ich so alt wird seyn, als Carolus ist, denckst du, so will ich auch an das Sterben gedencken. Aber mein? wie alt meynst dann du, daß Carolus gewesen seye? Höret ihn selbst: neun und fünfzig Jahr, sagt er, bin ich alt worden: aber nur zwey Jahr hab ich gelebt, verstehe, wie ich hätte leben sollen nach meinem Zihl und End, zu deme ich erschaffen bin. Wo seyt ihr, ihr alte sibenzig, achtzig, neunzig jährige Männer? Wie alt ihr seyt, prallet ihr offt: aber wann euch GOtt fragte: wie lang habt ihr gelebt in meinem Dienst? mir zu gefallen? in der Tugend? in der Buß? was werdet ihr antworten? Ach wie viel Alte sterben, denen man sauber nichts guts nachsagen kan, als was Gen. 5. geschrieben steht: Vixit, genuitque filios, & filias, & mortuus est! der Mann hat gelebt: hat Kinder erzeuget: und ist gestorben! das ist das gantze Lob. Ey warum soll man aber erst im hohen Alter an GOtt, an den Tod, an seine Seel gedencken? Ach! si aliquando, quare non modo? Sag, warum? Was wird dich einstens bewegen, was

dich

dich nicht jetzt soll bewegen? Die Lieb GOttes, oder die Forcht? Wie? Ist dann GOTT nicht jetzt schon würdig, daß du ihn förchtest? daß du ihn liebest? O dann so nehmt alle das Hertz in die Händ Junge und Alte, Weib und Mann, Vornehme und Schlechte! Gehet zu Opfer: an dem Creutz opfert sich Christus: an dem Creutz opfert euch Christo!

Sehet Carolus der Kayser gehet voran. Die Todten-Vigil ist am End: er stehet schon bey dem Altar, mit einer brinnenden Torschen, einem Sinnbild des brinnenden Hertzen in der Hand: da wirfft er sich auf die Knie: erhebt die Augen gen Himmel: und spricht mit wohl vernemlich, gravitätisch, andächtiger Stimme:

Dich O Schöpfer aller Ding, bitte ich armer Sünder, daß du, gleichwie ich dise brinnende Kertz dem Priester an deiner statt übergibe: also du meine büssende Seel, zur Stund, da es dir wird gefallen, in deine Händ aufnehmen wollest! Nach disen Worten streckte er sich nach der Länge zur Erden, biß das Kirchen-Gesang völlig vollendet ware, und die Priesterschafft ihm noch lebenden, bey bittern Zähern der anwesenden Bedienten, und des gantzen Volcks das traurige Requiem anstimmet, und die ewige Ruhe wünschten: er aber unterdessen nur immer bey sich unsern heutigen Vers mit vilen Trost

Thrä-

Zähren widerholte: Sacrificium Deo &c. Ein betrübter Geist ist das angenehmste Opfer für GOtt! O GOtt! ein zerknirschtes und verdemüthigts Hertz wirst du nicht verschmähen!

Es hat auch GOtt ein so vollkommnes Opfer genehm gehalten: massen Carolus gleich des andern Tags darauf an einem Fieber erkrancket, davon er nach und nach ausgezehrt, und endlich an dem Vorabend des Heil. Matthäus in GOtt seelig verschieden ist. In selber Nacht ist der Comet-Stern, so währender seiner Kranckheit erschinen ware, verschwunden: ein Lilgen aber in seinem Gärtlein, welche schon im Frühling ihre Knöpflein hervorgeschoben: hat sich erst jetzt im Herbst ausgebreitet, mit ihren silbernen Blättern zu prangen, Zweifels ohne zum Zeichen, daß die Seel Caroli vom Leib gelöset, durch die Buß gereiniget, gantz schön, und angenehm vor GOttes Augen sich gestellet habe. O Tod! O glückseeliger Tod! und wer wünscht ihme nicht auch also zu sterben? Ja! sagst du, so möchte ich auch sterben. Recht! aber wer so will sterben, muß sterben, ehe er stirbt: diser Tod ist ein Lohn der beständigen Buß! Carolus, was er großmüthig beschlossen, hat er standhafft vollzohen. Wat thut ihr? Usque quo claudicatis? Heut opfert euer Hertz! bereuet eure Sünd! ist recht: aber lasset euch die Reu nicht mehr reuen, und sündiget nicht

mehr

mehr jene Sünd, die ihr bißhero zum öfftteren begangen! Lasset das Hertz da auf dem Altar im Feuer vom Himmel verbrinnen. Auf dises Liebs-Feuer wird folgen der Trost-Regen, ecce nubecula parva, quasi vestigium hominis, ein Zeichen des vermenschten GOtt. Dises Wölcklein wirst du im Sterb-Beth auffsteigen sehen: de mari, mitten in deinen Schmertzen nemlich, da man dir die letzte Weegzehrung reichen wird: und da facta est pluvia grandis, da wirst du überflüssen von Trost, und erkennen, Dominus ipse est Deus! der HErr, der HErr ist mein GOtt! Darum, Geliebte, trennet euch ab von der Welt, da es Zeit ist, und gebet GOtt, GOtt gebet euer Hertz! ipse est Deus, er ist GOtt, nicht euer Bauch, nicht euer Buhlschafft, nicht eure Herrschafft, nicht eure Ehr, nicht euer Geld, nicht euer Leben: Ipse est Deus, ihme wollen wir opferen! Unum uni, ist der Seufzer einer andächtigen Seel, unum cor, uni Deo! Es ist ein GOtt und ich hab nur ein Hertz: eines gehöre einem allein, unum uni! Ja! JEsu dir leb ich, damit ich dir sterbe: JEsu! dir stirb ich, damit ich dir lebe! JEsu dein bin ich tod und lebendig, beydes auf ewig! dein bin ich: und daß ich dein ewig seyn will, bezeuge die Formul der Bruderschafft vom guten Tod, die ich von gantzem Hertzen erneuere, da ich mit lauter Stimm ruffe: O Allergütigster rc.

Die

Die achtzehende
Geschicht - Predigt.
Judicium contra Judices,
Oder
Gericht über die Richter.

Lehr.
Hartes Gericht über die Vorsteher.

Vers. 19. Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion: ut ædificentur muri Jerusalem.

HErr! handle nach deinem Wohlgefallen gnädig mit Sion: auf daß die Mauren zu Jerusalem erbauet werden.

DEr königliche Büsser kommt allgemach mit seiner Supplication an das End, und damit er nach Art der Redner seiner so wohl ausgedenckten, so treflich aufgesetzten Bittschrifft noch zu letzt einen bündigen Nachdruck gebe, bringet er eine neue Beweg-Ursach, warum ihn GOtt solle erhören, sprechend: Benigne fac Domine, HErr, wann ich je durch alle bißherige Vorstellungen dich nicht bewegt hab, mich zu erhören, benigne fac Sion, thue

doch dem gantzen Volck etwas zu Lieb, jenem Volck, dem du allzeit so wohl gewogen gewesen, in bona voluntate tua! Siehe! ich bin kein Privat-Persohn: du hast mich zu einem König gemacht, welcher gleich einer Maur das Volck soll umringen, und beschützen: nun dise Maur ist durch die Sünd eingefallen: das Volck ist wegen des Königs theils betrübet, theils geärgeret: mache doch, ut ædificentur muri Jerusalem, daß ich widerum aufgerichtet werde, und das liebe Volck sich wegen meiner Bekehrung erfreue. Hier zeiget sich, daß David in seiner Buß nicht nur für sein Persohn, sondern auch für sein Amt sorge, weil er erkennet, es seye ihme nicht möglich, daß er seine Unterthanen nach Erforderung seiner Pflicht recht regiere, wann er nicht zuvor auf das vollkommneste mit GOtt versöhnet wäre.

Die Ursach ligt am Tag: dann gleichwie wann die Maur zu Boden ligt, unmöglich der Garten kan erhalten werden, daß ihne nicht die wilde Thier verhergen: also kan es nicht seyn, daß eine Gemeinde in dem Eyfer der Christlichen Tugend-Ubungen blühe, wann die Obrigkeit nicht viel nutz ist. O ihr Vorgesetzte, Regenten, Obrigkeiten, Haußvätter, Elteren, Kostleut, und wer immer über andere zu gebieten hat, es ist euch freylich angenehm, und ihr höret es gern, wann man euren Untergebenen die grosse Schuldigkeit vorstellet, welche sie ha-

ben euch zu gehorsamen, und zu ehren: ihr wünscht es, daß man ihnen wohl einkäue den Befehl Pauli Hebr. 13. Obedite præpositis vestris, & subjacete eis! ich will es auch in dem letzten Exempel mit möglichem Nachdruck thun, wann ihr nur macht, daß sie erscheinen: aber heut hab ich euch vorzutragen, was euer Amt ist, und eben der Apostel gleich an vorige Wort anhänget: Ipsi enim pervigilant quasi rationem pro animabus vestris reddituri, euer Amt weiset aus, daß ihr für die Untherthanen wachtbar seyn müsset, als für deren Seelen GOtt von euch wird Rechenschafft forderen: wie streng, wird sich zeigen in einer nachdencklichen Geschicht, welche Moyses Num. 25. erzehlet, wie folgt:

PARS I.

Balaami Vocatio.

Balaams Beruffung.

DIe Israeliten, damit sie in das gelobte Land geschwinder eintringen möchten, hatten sich in den Feldern vor Madian gelageret, zu so grossen Schröcken des Königs Balak, daß er, weil er sich nicht getrauete den Feind mit Gewalt abzutreiben, zu einem Zauber Balaam mit Namen sein Zuflucht genommen, es möchte diser die ungeladene Gäst mit seinen Verfluch- und Beschwörungen also

entkräfften, daß sie sich an ihne zu wagen das Hertz fallen, und den Muth sincken liessen. Balaam, der von disem Volck schon viel gehört, und wie starck dessen GOTT wäre, wohl erkennet hatte, gabe denen Abgesandten zur Antwort, er wolle zwar dem König zu gefallen mit ihnen reisen: doch solten sie vorhinein wissen, daß er weder könne, weder wolle was reden, oder thun, als was ihme der GOtt der Hebräer wurde befehlen. Diser Vorsatz ware gut, wann der aberglaubische Wetterhan nur steiffer hätte darauf gehalten. Auf der Reiß hat sich begeben, daß die Eselin, auf der Balaam ritte, einen Engel mit blossen Schwerd trohend ersehen, und aus Schröcken aus dem Weeg gewichen, auf welchem, als sie der Zauberer mit Streichen zuruck trib, fiele sie gar zur Erden, und der erzürnte Reitter schlug noch grausamer darein. Da fieng aber das Thier aus GOttes Krafft mit menschlicher Stimm zu reden an, und beklagte sich häfftig, daß es so hart gedrungen wurde den Weeg zu gehen, der GOtt mißfiele, Zweifels ohne jenen Herrschafften zur Lehr, welche ihren Bedienten befehlen, was GOtt verbietet, in welchem Fall dise ehender sterben, als gehorsamen solten.

Dem Balaam giengen bey so seltsamen Wunder die Augen auf: er sihet den Engel, fallet auf die Knie, und vernimmt den Befehl, daß er sich nicht unterstehen solte, etwas

zu reden wider die Israeliter, was ihme GOtt nicht erlaube. Also reiset er fort: wird von Balaac herrlich empfangen, auch gleich des anderen Tags zu dreymahl auf unterschiedliche Berg geführet, von dannen er in das Israelitische Lager hinabsehen kunte: aber allemahl zwange ihn GOtt, anstatt des Fluchs lauter Seegen zu sprechen, und disen Fremdlingen alles Gutes zu verkündigen.

Hier ist zu beobachten die Ursach, warum Balaam so herrliche Lobsprüch, und gute Wünsch gegen die Juden vernehmen lasse. Er sieht die schöne Ordnung des gantzen Lagers, die nette Abtheilung der zwölf Zünfften, den Tabernackel des Bund, oder die Arch in der Mitte: darüber kommt er ausser sich: und der angenehme Blick zwinget ihne aufzuschreyen: Quam pulchra tabernacula tua Jacob, & tentoria tua Israël! O wie schön ist dises Lager zu sehen! es muß da wohl ein gute Zucht, ein richtige Ordnung, ein löbliche Policey gehalten werden: die Vorsteher diser Menge müssen gottsförchtige Leut seyn: ich kan ihnen anders nichts, als alles gutes vorsagen: GOtt ist bey ihnen, wer kan ihnen schaden?

Was GOtt gezwungen hat den Baalam von dem Israelitischen Lager zu reden, muß von allen Gemeinden gesagt werden, wo die Christ-

liche Lebens-Art fleißig, und sorgsam beobachtet wird: da muß sich ja GOtt, und mit GOtt alle Glückseeligkeit finden. An wem ligt es aber, daß in einem Land, oder Stadt kein Laster sich offentlich darff blicken lassen, die Tugend aber in Ehren seye? Es ligt an der Geistlichkeit, an der Obrigkeit, und an den Haußvätteren, fürnemlich aber an disen. Die Geistlichkeit, was kan sie thun? Sie muß mit gutem Exempel vorleuchten: mit Unterweisen die Unwissenheit, die ein Mutter der Laster ist, vertreiben: mit Ermahnen, und Predigen zur Gottsforcht, und Tugend ermunteren: die Obrigkeit aber tragt das Schwerd nicht umsonst: ihr Amt ist, die offentliche Laster vertilgen, die nutzbare aufgesetzte Gesätz starckmüthig handhaben, allen Unordnungen weißlich vorbiegen. Allein weder die Geistlichkeit, weder die Obrigkeit, oder was immer für Nahmens Beamte, so einiges Regiment haben, werden was hauptsächliches ausrichten, wann nicht die Haußvätter beyhalten. O wie leicht wäre es eine gantze Gemeinde reformiren, und in besseren Stand setzen! Verbessere ein Haußvatter die Sitten seiner Haußleut, so ist schon ein Hauß verbessert: thue eben das sein Nachbar, so seynd schon zwey Häuser verbessert: thun das alle Haußhalter, so seynd alle Häuser verbessert. Das ist bald gesagt, gedencket ihr: aber der Prediger weiß halt nicht, was

wir

wir für Haußleut haben. Freylich ja, ich weiß es gar wohl: die Kinder, die Kostgeher, die Ehehalten, das seynd eure Haußleut, ist es nicht wahr? Seynd diß die Leut, die ein ernsthaffter Mann nicht soll ermeisteren können? Es gibt stützige Kinder, ist wahr: verschmaherische Kostgeher, ich weiß es schon: aufbochterische Ehehalten, ich laugne es nicht: aber wisset ihr was? Erstens gehet ihr euren Untergebenen mit gutem Exempel vor. Zweytens seyt mit ihnen nicht gar zu hart: laßt ihnen in der Kost, Ligerstatt, Kleydung, ja auch einer ehrlichen Ergötzung nichts abgehen, was nothwendig, oder anständig ist: wann ihr dise zwey Stuck recht haltet, alsdann begehrt widerum entgegen, was immer zu einer Christlichen Haußhaltung gebührend und anständig ist. Was ihr aber mit Recht, und Fug fordert, merckt mich wohl, das fordert mit Ernst und Manier: Hertz und Manier thut alles. Wann die Haußleut sich spreitzen, weicht nicht: seyt keine Letfeigen: ihr habt das Hefft in der Hand: ihr seyt Haußherr: treibet eure Befehl: tringet, daß man euch folge: und gebt nur nicht nach: es geht schon! Sunt indomiti, sagt der H. Bernardus, non indomabiles, ich will glauben, daß deine Untergebene unbändige Leut bißhero gewesen: aber wie weist du, daß sie sich nicht endlich geben werden? Gib nur nicht nach, es geht schon! ut dometur Elephantus, quæritur homo: Ergo ut dome-

tur homo, quæratur Deus, sagt Aug. Haltet ein gute Ordnung: zu gewiser Stund steht man auf: zu gewiser Stund geht man zur Meß: zu gewiser zur Arbeit: zu gewiser zum Essen: zu gewiser sperret man das Hauß. Niemand soll unkeusch reden, niemand müssig gehen, niemand gottslästern, niemand zancken: wer anderst thut, soll es mit Wasser und Brod büssen, oder gar das Hauß raumen. Also gebietet: und gebt nur nicht nach: es geht schon, wann es schon Anfangs nicht gehen will. Ihr werdet den Seegen GOttes im Hauß haben, wie ein H. Elzearius Graf in Franckreich, dessen Pallast auf die beschribene Weis geordnet ware, und also ehe einem wohl eingerichteten Closter, als einem weltlichen Hauß gleich sahe: auch darum gleichwie alles Ansehen bey der Welt, also allen Seegen vom Himmel hatte.

PARS II.

Vocati malum Consilium.

Böser Rath.

JA! aber dise Glückseeligkeit dauret nicht länger, als so lang die Vorgesetzte besorget seynd, daß die Laster nicht einreissen. Das wußte Balaam: darum als der König zürnete, daß er anstatt des Fluchs nur den Seegen über seine Feind gesprochen hätte, tröstete er ihn, und gabe den Rath, es solte

Ba-

Balac die schönste, und frecheste aus denen Moab- und Madianitischen Weibs-Bildern zusammen ruffen, und gegen das Lager in das Thal schicken, daß sie da dem Götzen Belphegor opferten: dann, sagte er, das Volck ist zur Hurerey geneigt: wann nun ihre Vorsteher nicht wachtsam seynd, so wird geschehen, daß viel sich aus dem Lager ziehen, und bey disem sauberen Frauenzimmer ihr Kurtzweil suchen werden: ja durch ihr Liebkosen sich überreden lassen, mit Verachtung ihres GOttes die Götzen der Weiber anzubetten. Die Folge wird seyn, daß sie durch solche Unthat ihren GOtt werden erzörnen, daß er sie verlasse, und in deine Händ liffere. Ist das nicht ein teuflischer Rath? Ein verfluchtes Project? Allein was fragt der gottlose Consulent darnach? Ihm tragt es ein: dem König gefallts; das ist, was er sucht: was GOTT darzu sage, das achtet er nicht!

Balac der König ware wie Balaam von gleicher Leichtsinnigkeit, weil er einmahl von den Israeliten wolte ledig seyn, es helffe GOTT oder der Teufel: hat alsobald den gottlosen Rath in das Werck gesetzt. Die frecheste Docken werden zusammen geruffen, prächtig geklevdet, in die Ordnung gestellt, und Procession-weiß in das Thal nahe an das Lager geschickt, wo sie alsobald einen Altar ihrem Götzen baueten, Rauchwerck an-

zündeten, Opfer schlachteten, Gesänger anstimmeten, und mit leichfertigen Tantzen die meisterlose Soldaten-Bursch an sich lockten. Der Anschlag hat den gewünschten Fortgang gehabt. Aus Schuld der eintweders gar zu furchtsamen, oder selbst zur Geilheit gar zu geneigten Vorgesetzten, und Hauptleut des äusseristen Theils des Lagers ist geschehen, daß die Soldaten disen Aufzug ersehende Hauffenweiß zugeloffen: die Götzen den Weibern zu gefallen angebettet, und allen Muthwillen mit selben verübet. Ehe die Sach der hohen Obrigkeit, und Moysi dem Heersführer selbst zu Ohren kommen, hat sich das Ubel schon weit und breit ausgegossen: und ware gar hart jetzt in der Eil geschwind ein kräfftiges Gegen-Mittel auszufinden.

Moyses ruffte zwar alsbald alle Haupt-Leut zusammen, und hielte Rath: weil man aber nicht eins wurde, ob besser seye mit Güte, oder Schärffe die Verbesserung vorzunehmen, und vor dem Tabernackel des Bunds GOtt um Hülf, und Erleuchtung gebetten wurde: hat der Muthwill wehrender diser Verzögerung so zaumloß sich erwiesen, daß so gar einer aus denen Obristen von der Zunfft Simeon Zamri mit Namen, sich von den anderen hinweg gezogen, und in den Augen des Moysis zu einem Madianitischen Schlepsack Cozby genannt, einer Tochter des Fürsten Sur in das Gezelt sich begeben, um eine

Male-

Maledeyung-würdige Schandthat mit ihr zu vollbringen. Ach GOtt! wohin kommt es nicht, wann die Unter-Officier in einem Kriegsheer, die kleinere Beamte in einem Land, die Haußvätter in einer Stadt ihr Amt nicht verrichten, und ihres Gewalts sich nicht wissen, oder nicht getrauen zu gebrauchen! Die höchste Obrigkeit kan nicht so leicht helffen, wann das Ubel aus Schuld der geringeren Vorsteheren schon zu weit eingerissen hat: aber die nachgeordnete Amt-Verweser können, ehe das Ubel ausbricht, in der Geburt es verstecken. Warum geschiehet es dann nicht? Und warum machen ihnen dann die Elteren und Haußvätter so wenig Gewissen, da sie durch die Finger sehen bey so viel Unzucht, Gottes-Lästerung, Ehrabschneidungen, bey so schändlichen Reden, bey so üppigen Gebärden, zu so verliebten Bücheren, und Romanzen, nichts zu sagen von so überflüßigem Sauffen, und Spihlen, Schlaffen und Müssiggehen? Wißt ihr nicht, was Paulus sagt: Si quis suorum maxime domesticorum, curam non habet, fidem negavit, & est infideli deterior, wann einer über die Seinige, besonders über seine Haußleut keine Sorg traget, ist es so viel, als hätte er den Glauben verlaugnet: ja er ist gottloser, als ein Unglaubiger. Wisset ihr euer Amt? wer immer ein Obrigkeit ist, hat das Amt gleichsam eines Bischoffs auf sich: er ist Episcopus,

oder

oder Speculator, ein Oberaufseher über die Seinige: ein Saltz für die Dienerschafft: ein Liecht für die Kinder: ein Hirt für die Kostgeher: wie! wann das Saltz zerrunnen ist, wann das Liecht erloschen ist, wann der Hirt ein Wolf, oder ein Haas ist, was wird es werden? Impius, sagt der HErr, impius in impietate sua morietur, sanguinem autem ejus de manu tua requiram: Der Gottlose wird freylich in seiner Gottlosigkeit sterben: aber sein Blut will ich von den Bischöffen forderen, von den Händen der Aufseher! O GOtt! wie werden manche Kinder fluchen über Vatter und Mutter: wie manche Kostgänger über ihre Kostherrn: wie manche Ehehalten über ihre Herrschaffen: hätte ich, werden sie sagen, hätte ich einem Tyrannen gedient, so wäre ich in der Zahl der Martyrer eingeschaltet: hätte ich, wird mancher Sohn, und manche Tochter sagen, mein Leben im Spital zugebracht: so wäre ich zwar armseelig im Leben, aber doch glückseelig im Tod gewesen! O hätte ich, wird mancher Kostgänger ruffen, mit einer schlechteren Kost mich beholffen, so hätte ich um meine sibenzig Gulden den Himmel erkaufft! hätte ich GOtt getreuer, wird ein Ehehalt jämmeren, gedienet, als disem Wucherer, disem Ehebrecher ꝛc. der mir so viel übersehen, der mir alle Freyheit zum Bösen gestattet, ja zu meinen Ausgelassenheiten nicht nur geschwigen,

sondern gelacht, und sein Wohlgefallen darüber bezeiget hat! besser wäre es für uns gewesen, gefangen bey dem Türcken, als Untergebene bey solchen Vorgesetzten gewesen zu seyn.

PARS III.

Funestus Effectus.

Ubler Ausgang.

Wann aber deme also ist, daß die Eltern, die Kostleut, die Haußvätter ihr Amt nicht thun, und die unter ihren Untergebenen eingerissene Laster nicht abstellen wollen: alsdann muß wohl die höhere Obrigkeit schärffer zugreiffen, es wäre dann, daß sie ihre Seel in die Verdammnuß, und die gantze Gemeind in Unglück stürtzen will. Höret, was GOtt bey so schändlichem Aussehen der Sachen Moysi befohlen: Tolle cunctos principes populi, , & suspende eos contra solem in patibulis, ut avertatur furor meus ab Israel! Wollt ihr entgehen einer allgemeinen Straff, so ergreiffet alle Vorsteher des Volcks, und hängket sie offentlich gegen der Sonnen an Galgen! das haben die Vorsteher verdient, weil sie theils sich des Lasters selbst schuldig, theils wegen ihrem Ubersehen theilhafftig gemacht haben. Und sehet, weil ich rede, O was hat sich für Veränderung im Lager ereignet! Ich siehe ein

Menge von Galgen: und lauter Vorsteher hangen daran! Bleibt stehen, und fraget: was haben so viel Hauptleut verschuldet? Tolle Principes populi! Antwort: alle Schuld wegen der Sünden des Volcks müssen sie tragen, weil sie selbe hätten verhinderen können, und sollen: und haben es nicht gethan.

Doch es muß auch bey der hohen Obrigkeit ein Fehler vorbeygangen seyn: und die Richter müssen in dem Eyfer der Execution langsam sich erwisen haben, weil der Zorn GOttes mit diser Execution nicht besänfftiget noch mehr entbrunnen ist, und eine grausame Pest unter das Volck geschickt hat, durch welche vier und zwanzig tausend Menschen seynd aufgefressen worden. Seht, das nutzt es den Unterthanen, wann die Obrigkeit keinen rechten Eyfer für GOttes Ehr zeiget. Die Pest ware eine Straff, wie Lorinus, und Bonfrerius meynen, wegen der Langsamkeit in Vollziehung des Befehl GOttes wider so viel Fürsten des Volcks, welche alle an den Galgen zu knüpfen so viel Freund und Anverwandte werden Anstand gemacht haben. Ubel gethan! GOtt will, daß man ihme gehorsamme ohne menschliche Absicht. Lernet da, Haußherren! lernet, wie nichtswerth eure Einstreuungen seyn. Ihr sprechet: wenn wir so strenge Haußzucht hielten, wie wurde es gehen? Wir hätten keine Kostgeher, keine Ehehalten,

keine Gesellen, wann wir nicht etwas durch die Finger seheten! Antwort: Wie? wann aber ein Ehehalt ein Dieb, ein Ehebrecher, oder von der Pest behafftet wäre, wurdest du wohl seiner doch nicht entrathen können? Du sagst: wann ich schon einen anderen dinge, ist darum nicht geholffen: der letzte ist offt schlimmer, als der erste. Ich antworte: deme wäre bald geholffen: wann alle Haußvätter, und Meister der Zunfften zusammen hielten, also daß keiner von den Seinigen was Ubels gestattete, so wäre der gantzen Gemeind schon geholffen, und man wurde keine schlimme Gesellen und Ehehalten mehr finden. Kanst du das nicht zuwegen bringen, so lasse andere machen was sie wollen: du seye hertzhafft, und thue, was GOtt will: er wird dir schon andere Bediente zuschicken, die seinen Seegen mit sich bringen werden: Er, sage ich, der befohlen hat, du sollest nicht nur deinen Ehehalten, sondern auch dein Aug, von dir werffen, wann es dich ärgeret: Er, der da gesagt hat, es seye seiner nicht werth derjenige, der seinen Vatter (nichts zu melden von einem Knecht) der seinen Vatter mehr liebet, als GOtt. Ey! nemmet die Unbilden Christi, welche von euren Haußgenossenen, in euerem Hauß, ihm zugefügt werden, tieffer zu Hertzen, und fasset einen hitzigen Eyfer, auch mit Hindansetzung eures eignen Interesse für die Ehr eures GOttes: er verdients, er belohnts.

Ey.

Eyferet! eyferet! und höret wie sehr GOtt ein so gerechter Eyfer gefalle.

Phinees ein Sohn des hohen Priesters Eleazari, als er gesehen, das obgemeldter Zamri ohne Acht auf den H. Tabernackel sich darvon machte die gottlose Schandthat zu begehen, entbranne von Heil. Eyfer: gieng ihme nach in das Luder-Gezelt, und durchstache mit einem Dolchen zugleich den Zamri, und das Weib, zu so grossem Wohlgefallen GOttes, daß er deßwegen alsobald die Pest aufhebte, Phineä das hohe Priesterthum auf ewig bestättigte, dem Volck aber einen herrlichen Sieg wider die Madianiter verlyhe, indem sie ohne Verlurst eines einzigen Manns in einer Hauptschlacht fünf Fürsten erlegt, den gottlosen Rathgeber Balaam umgebracht, das gantze Land verherget, und mit einer unsäglichen Beut bereichet davon gezogen.

O daß ein jede Obrigkeit ein Phinees wäre, Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum! Lasset uns eyferen eines Eyfers, damit die alte Gottlosigkeit diser Stadt widerum hergestellt werde, ut ædificentur muri Jerusalem. O welcher Wunsch! wann er nicht erfüllet wird, Geliebte! wo fehlt es? An der Einigkeit fehlts: Man muß zusammen halten. Babylon wird allzeit ein verwirrtes Babylon heissen, warum? Antwort: die Eltern seynd nicht eines Sinns: die Haußherrn stehen wider einander: die Geistlichkeit will man nicht hören: und die Obrigkeit hat zu vil Köpf.

Die neunzehende
Geschicht-Predigt.
Murmurantes.
Oder
Die Murrende.
Lehr.
Der Gehorsam ist besser als Schlacht-Opfer.

Vers. 20. Tunc acceptabis Sacrificium Justitiæ, oblationes, & holocausta, tunc imponent super altare tuum vitulos.

Alsdann werden dir das Opfer der Gerechtigkeit, die Gaaben und Brand-Opfer angenehm seyn: alsdann wird man Kälber auf deinen Altar legen.

WIr seynd an dem End unseres Psalm, wo David die Danckbarkeit erkläret, die er GOtt verspricht, wann er bey ihme vollkomen wurde zu Gnaden kommen, mithin der durch seine Bittschrifft verlangten Gutthat theilhafftig werden. Tunc sagt er, O alsdann wird ich beflissen seyn, daß nicht nur ich, sondern alle Untergebene ihre Schuldigkeit beo-

bachten, und das Opfer der Gerechtigkeit, will sagen, seine Pflicht ein jeder bewerckstellige. Was ligt aber jedem ob? tunc acceptabis sacrificium justitiæ, oblationes, die Werck der Liebe gegen dem Nächsten, holocausta, die Werck der Buß gegen sich selbst, vitulos, die Werck der Andacht gegen GOtt, mit einem Wort, die gantze Gemeinde soll, so viel an mir ist, reformiret, und verbesseret werden: und diß ist sacrificium justitiæ, das dir angenehmste Opfer, so ich als König aus Gerechtigkeit dir zu entrichten mich schuldig bekenne. Wie wird aber David eine solche Reformation mit einem gantzen Volck in das Werck stellen können? Er kan freylich nicht alle Sünden verhinderen: es wird noch viel Ubels in der Stille geschehen: er wird aber thun, was er kan: mehr verlangt GOtt nicht, und das ist schon viel. Er wird machen, daß wenigst das Laster nicht offentlich herrsche, sondern der Gottesdienst und Ubung der Tugend mit Austilgung der Sittenverderblichen Mißbräuch, in Ehren sey. Wie wird er aber auch nur so viel zuwegen bringen? Antwort: Durch die Wachtbarkeit und Ernst: er muß wachtbar seyn, ob die von ihm bestellte Beamte ihr Amt wohl versehen; er muß ernsthaft seyn, ihm Fall sie ermanglen, erkleckliche Mittel klug zu erfinden, und starckmüthig anzuwenden. Allein das beste, welches der Obrigkeit das Regiment leicht macht, ist der freywillige Gehorsam, den die Unterthanen nicht aus Zwang,

oder

oder Forcht der Straff, sondern aus innerlichem Antrib der Lieb, wegen GOtt ihren Vorgesetzten erweisen. Hätte David einen solchen Gehorsam von seinen Juden erfahren, O wie weit glückseeliger hätte er regieret, und das Volck, O wie hoch wäre es in der Tugend gestigen!

O hohe, und nidrige Obrigkeiten, ich erkenne euer Burger-Pflicht, Verantwortung, und Gefahr: darum gleichwie ich euch neulich eurer Schuldigkeiten erinnert: also möchte ich euch selbe heunt erleichtern, welches ich kräfftiger nicht kan bewerckstelligen, als wann ich beflissen bin, eure Untergebene dahin zu bereden, daß sie euch in allen Dingen, die kein Sünd seynd, hurtig, gern, beständig, wegen GOtt, der euch ihnen vorgesetzt hat, gehorsamen wollen. Es wird zu disem End nutzlich seyn, daß ich die vorgeschutzten Klagen der Kinder, der Ehehalten, der Kostgeher, und aller Untergebenen beantworte: ich hoffe hierdurch die Beschwernussen des Gehorsams zu erringeren: den Ungehorsam aber, und das Laster des Murrens wider die Obrigkeit allen Christlich gesinnten Unterthanen auf das äusserste verhaßt zu machen. Alles, was ich erzehle, ist aus den Büchern der H. Bibl im Buch Exodus und Numeri erklecklich genug, wie sehr GOtt das Ansehen der Obrigkeit schütze, zu erweisen. Vernehmet den Verlauff.

MURMURI.

NIemahl ware ein sanfftmüthigere Obrigkeit, als Moyses: niemahlen widerspenstigere Unterthanen als die Juden gewesen, welche er aus der Egyptischen Dienstbarkeit in das gelobte Land zu führen, von GOtt befelcht ware. Die gantze Reiß durch die Wüsten ist voll der Lehren, was die Vorgesetzte beobachten, die Untergebene aber melden müssen, wann sie glücklich den Weeg zu dem Himmel hinter sich legen wollen.

Mehr als ein Million Seelen wurde gezehlet, welche von der Stadt Ramesses in Egypten auszogen, und Moysen für ihre Obrigkeit aus Befehl GOttes mit Frolocken erkennten, massen sie mit Augen sahen den Engel des HErrn, der bey Nacht in Gestalt einer Feur- bey Tag in Form einer Wolcken-Saul voraus gienge, gleich einem langen, breiten, und dicken Thurn, der das gantze Lager, so wenigist einen Platz von zehen teutscher Meilen einnam, überschattete, und wider die Hitz der Sonnen beschützte. Es wehrete aber die Freud nicht lang: dann schon im vierten Lager, da sie an dem Gestatt des rothen Meers zwischen zween Berg sich befanden, und unverhofft sahen, daß der König Pharao mit einem mächtigen Kriegs-Heer angeruckt ware, sie widerum einzuhollen, gienge das Murren wider die Obrigkeit das erste mahl an: vor uns, sagten sie, ist das Meer, hinter uns der Tyrann, beyderseits Berg: wo wollen wir aus! wir seynd betrogene Leut!

warum

warum haben wir Moysi gefolget? Müssen wir sterben, so hätten wir ja in Egypten noch Gräber gefunden: warum führet er uns daher? Das war freylich ein unbilliche Klag, indem ja Moyses nichts eigenwillig gethan, sondern was GOtt befohlen. Aber wie viel gibt es nicht noch unwürsche Köpf, welche nur so lang ihre Herrschafft, oder Obrigkeit loben, so lang sie nichts gebietet, was ihnen mißfallet: so bald aber ein Befehl ergehet, der ihrem Sinn, Interesse, oder Zuneigung zuwider ist, da geht das Murren und Fluchen an, wann schon GOtt eben das will, was die Obrigkeit ordnet. Ey! wann ihr gute Christen seyet, lasset euch eines besseren berichten. Was die Vorgesetzte aus billichen Ursachen befehlen, gib dich darein: das befihlt GOtt: oder meinest du, es stehe der Obrigkeit frey, dich einen Weeg in den Himmel zu führen, der ihr gefallet? Ist weit gefehlet! Es befihlt dir dein Vatter, oder Mutter, du sollest dise, oder jene Heimgärten fliehen: er entzieht dir das Geld: er treibt dich zur Arbeit an: hab ihm es nicht für übl: er muß es thun: GOtt will es haben. Dein Kostherr tringt darauf, daß du zu Abend zeitlicher nach Hauß kommest, in der Fruh fleißiger aufstehest: hab ihms nicht für übel: er muß es thun: GOtt will es haben. Der Haußvatter untersaget dir ernstlich das übermäßige Spihlen: er nimmt dir hinweg die verdächtige Bücher, die Liebs-Romanzen, die Buhl-Lieder: er strafft dich wegen der frechen Reden, Gotts-

lästeren, Ehrabschneiden, Zotten, und Possen: er will nicht gedulten die zufreundliche Gemeinschafft mit der Tochter, mit der Magd: er sagt dir den Dienst auf, wann du dich nicht besserest: hab ihms nicht für übel, er muß es thun, GOtt will es haben. Die hohe Obrigkeit verbietet, man soll unter wehrenden Gottsdienst auf dem Marckt, oder in der Metzg weder Fleisch, weder Kräutlwerck, weder Fisch, weder Obs feil haben: sie will, man soll bey währender Predig die Bier- Wein- Koch- und Barbier- Stuben, und Caffee-Häuser sperren: sie ordnet, man soll über zehen Uhr Niemand in den Würths- Bräu- oder Meth-Häuseren mehr gedulten: deßwegen läutet man Hußaus: deßwegen schicket sie dir die Fidenten, oder Soldaten ins Hauß, sonderlich Spihl-Leut heim zu weisen: hab ihrs nicht für übl: sag nicht: man nehme dir das Brod: schmirbe nicht, daß man dirs übersehe: die Obrigkeit muß es thun: GOtt wills haben: und wehe ihr, wann sie es nicht thut! Wann ich der Vorgesetzten Amt zuweilen betrachte, kommet mir vor, ihre Seel müsse immer in Aengsten seyn, wie eine Susanna: sie haben immer zu seufzen: Angustiæ sunt mihi undique! wir seynd zwischen Thür und Angel: si enim hoc egero, mors mihi est, si autem non egero, non effugiam manus vestras: sed melius est mihi absque opere incidere in manus vestras, quam peccare in conspectu Domini. Thun wir unser Amt nicht so fallen wir bey GOtt in die Straff: thun wir

es

es aber, so machen wir uns bey der Gemeinde verhaßt: dem sey aber wie ihm wolle, es ist besser, sagt ein rechtschafne Obrigkeit, daß die Leut, als daß GOtt mich hasse. Ach ist ja freylich besser. Potentes potenter tormenta patientur, Sap. 6. & judicium durissimum his, qui præsunt, fiet! denn die Mächtige werden mächtig gepeiniget werden, und ein erschröckliches Gericht wartet auf sie! Die Ursach ist, weil die Obrigkeit ein Vice-Gott ist: Ego dixi, Dii estis, mithin als ein solcher sich aufführen muß: aber auch als ein solcher von den Unterthanen respectirt, und geehret solle werden.

MURMUR II.

Die Israeliten haben sich wegen diser Wahrheit für dißmahl berichten, und mit guten Worten von Moyse besänfftigen lassen: darum auch GOtt ihre Unterwerffung alsobald herrlich belohnet hat: massen wie bekannt, das rothe Meer sich eröffnet, und zwischen zwo hoch aufgeführten Wasserwänden einen Weeg beyläuffig 3000. Schritt breit, 120000. lang (wie etliche rechnen) biß an das entgegen gesetzte Gestatt hat gebahnet. Durch disen Weeg seynd die Kinder Israel mit trocknen Fuß gewandert: die nacheilende Egyptier aber durch das zusammen schlagende Gewässer ersäufft, haben samt ihrem König alle allda ihr Grab gefunden. Es ware das Wunder so groß, daß die Leut ja mit Händen greiffen kunten, GOtt rede durch Moysen: Moyses Will sey GOttes Will. Dannoch hat es kurtz dar-

auf widerum an der Gedult gebrochen, und ist ein neues Murren entstanden wegen des Abgangs an Speiß und Tranck. Das Wasser war ihnen zu bitter: das Brod zu schlecht: sie hätten gern Fleisch gehat. GOtt hat in beyden geholffen: das Wasser hat Moyses durch ein gewises ihme von dem Engel gezeigtes Holtz süß gemacht: wie auch zweymahl aus dem Felsen springen lassen, da es abgehen wolte: und hat das Volck ohne Schaden getruncken, nemlich, weil es nur, was nothwendig ware, begehrt hatte, obschon in der groben Weis zu begehren gefehlet worden. Fleisch gab ihnen der HErr auch: aber weil sie Fleisch nicht aus Nothdurft, sondern aus Fraß begehrten: wurden sie zu ihren Schaden erhöret: und die Leut hatten die Wachteln, welche GOtt dem tausend nach über das Lager hat regnen lassen, noch unter den Zähnen, da sie der Zorn GOttes ergriffen, und mit dem gähen Tod ein grosse Menge gestrafft hat, also daß deßwegen demselben Ort der Nam beygelegt worden: Sepulchra concupiscentiæ, Gräber der Begierlichkeit. Das geht jene Kostgeher, und Ehehalten an, denen kein Kost gut genug, kein Speiß recht gekocht, und was man immer auffsetzt, zu schlecht, oder zu wenig ist. Es wäre bald vonnöthen, daß man einem jeden Kostgeher sein Mutter kommen ließ, damit sie den Geschmack des lieben Kinds errathen möchte. Ich will aber doch jene schindherrige

Kost-

Kostherren, oder Haußfrauen darum nicht loben, welche ihre Kostgeher und Ehehalten nicht anderst bewürthen, als der verlohrne Sohn gespeiset ist worden mit Kleyen, und Eicheln, und das nicht genug: Pfui! des Geitzes! gedenckt, was ihr gern hättet, wann ihr Kostgeher, oder Ehehalten wäret. Allein man findet selten so nichtswerthe Kosten, daß man nicht nach Proportion des Kostgelds ehrlich bedienet wird: darum muß man losen Mäulern nicht alsogleich glauben. Unter dem Vorwand der schlechten Kuchel steckt insgemein ein anderer Verdruß. Man wünschet ein Ort zu finden, wo man manche Freyheit hat: die Eltern dahin zu bereden, muß man dem Muthwillen ein Färblein anstreichen, damit man sie zum Mitleyden bewege, und die Einstimmung erhalte. Was geschicht? Die leichtglaubige Mutter überredet den weichhertzigen Vatter: der Sohn erlangt, was er will: aber GOtt seegnet die neue Kost nicht: Adhuc carnes erant in dentibus eorum, ecce furor Domini! Kaum hat der junge Lecker ein bißlein Freyheit verkostet, trittet aus Verhängnuß GOttes der Tod in die Seel: der Jüngling wird verführt: verliehrt die Zeit, und das Geld: verderbt die Gesundheit: kommt Lung- und Dörrsüchtig nach Hauß: macht alle Hoffnung zu Wasser. Ecce furor Domini!

MURMUR III.

NIcht weniger Ubel haben jene zu förchten, welche wider ihre Vorgesetzte murren, wann man sie zur Arbeit anstrenget. Unter so viel tausend reisenden Israeliten ware eine Menge deren, die des mühesamen Lebens verdrüßig ihren Unmuth widerum gegen ihre Obrigkeit mercken liessen, und murreten, daß man sie durch so lange Umweeg abmatten wolte: sie mußten aber auch ihre Ungedult bald büssen, weil unversehens das Feuer, aus der Wolcken-Saul heraus gefahren ist, und eine grosse Anzahl verzehret hat, der Obrigkeit zur Lehr, daß man in einer Gemeind keine Faulenzer gedulten solle. Mithin geschicht recht, wann man die schläfferige, langweilige, aller Arbeit gehäßige, nur dem Spihlen, Huren, und Sauffen nachgehende Studenten aus den Schulen verwirfft, in den Academien verfolgt, zu keinen Aemteren befördert: und solle ja Niemand seyn, der sich für so liederliche Tropfen als ein Patron hervor thue. Geschicht recht, wann man die Eltern straffet, welche ihre Kinder nur auf der Gassen herum rollen lassen, und zur Arbeit nicht angewöhnen. Recht, wann man die faule Bettler abschafft, oder zum Schantzen anstrengt. Recht, wann man jene Personen, die sich mit Arbeiten nicht können erhalten, nicht zusammen heurathen lasset. Recht, wann man die böse Diernen, und sich feilbietende Vettlen auf den Pranger stellet, oder zur Stadt

hinaus

hinaus pauckt: wann man die nichtswerthige Marckschreyer, die üppige Comödianten, die Spihlleut, und Glückshäfen verbietet, als lauter Sachen, welche den Leuten die Zeit, und das Geld abnarren. Was GOtt verfolget, verfolget er den Obrigkeiten zum Beyspiel, was sie mit allem Ernst verfolgen sollen: Niemand unterstehe sich darüber zu murren.

MURMUR IV.

WElche Leut aber die Vorgesetzte vor allem aus ihrer Gemeinde verjagen sollen, seynd die Ohrenblaser, die Schmeichler, die Tritschler, welche die Einigkeit trennen: und in heimlichen Zusammenkunfften nur der Obrigkeit Thun und Lassen tadlen, andere wider sie aufzuhetzen. Die böse Mäuler, und zänckische Köpf, welche die Untergebene wider die Vorgesetzte aufwicklen, die Eltern wider die Kinder, die Weiber wider die Männer, die Dienstbotten wider die Herrschafften stärcken, und grosse Zwyspalt, Uneinigkeit, Feindschafften mit Lügen, Schmähen, Ubeldeuten, und Ehrabschneiden, theils stifften, theils unterhalten, seynd eine Pest des gemeinen Wohlseyn. Solche Leut waren die zehen Kundschaffter, welche das gelobte Land zu beobachten ausgeschickt, da sie zuruck kamen, die Beschwernuß selbes einzunehmen also groß machten, daß die Israliter darüber verzweifleten, und in der Wüste wünschten zu sterben. Was thut GOtt?

Die

Die Meuterer wurden noch selben Tag mit dem gähen Tod gestrafft: denen übrigen liesse GOtt bedeuten, er habe ihr Verlangen erhört: sie wurden viertzig gantzer Jahr herum wanderen müssen, biß sie alle da sturben, ohne daß ein einziger aus denen, so über zwanzig Jahr waren, in das versprochene Land einen Fuß setzen wurde, Josue und Caleb ausgenommen, weil dise sich der Aufruhr auch mit Gefahr ihres Lebens, und von dem Pövel gesteiniget zu werden, widersetzt hatten. Also beschützt GOtt eine tapfere Obrigkeit. Darum förchtet euch nicht, Vorgesetzte! was solten euch böse Mäuler schaden? Das gröste Lob einer Obrigkeit ist, von schlimmen Leuten gescholten werden.

MURMUR V.

SOlte es aber geschehen, daß eure Untergebene auch durch das Ansehen mächtiger Personen solten unterstützt werden, förchtet euch nicht: ehender soltet ihr euer Amt niderlegen, ja Leben und Blut auffsetzen, als zugeben, daß unter euren Unterthanen ein der Tugend schädlicher Mißbrauch solte Platz finden, und einwürtzlen dörffen. Es wird aber so weit nicht kommen: GOtt trittet fruher in das Mittel. Auch wider Moysen und Aaron seynd drey mächtige Männer Core, Dathan, und Abiron aufgestanden, und wolten disem das Priesterthum, jenem das Regenten-Amt andisputieren: hatten auch zwey hundert fünf-

zig Rathsherrn, neben viel andern schon auf ihre Seite gebracht: ja würcklich, da Moyses sie zur Verantwortung gefordert, glater Ding sich zu gehorsamen geweigeret, und sagen lassen: wir kommen nicht! Was haben sie aber gewonnen? Moyses verfügte sich zu ihrem Geläger: und als er das Volck ermahnet, daß, wer mit disen gottlosen Leuten nicht hielte, sich von ihnen absöndern solte: siehe! da eröffnete sich die Erde in einen tieffen Schlund: Core, Dathan, und Abiron samt ihrem gantzen Haußgesind wurden lebendig verschluckt: die zwey hundert fünffzig Rathsherren aber samt der gantzen rebellischen Menge, aus vierzehen tausend und sieben hundert Seelen bestehend, hat das aus der Wolcken-Saul hervor schüssende Feuer zu Aschen verbrennet: dabey doch die Schrifft sonders dises Wunder beobachtet, daß die Kinder des Core, weil sie des Vatters Willen nicht beygefallen, durch Göttliche Krafft bey Zerspaltung der Erden mitten in der Lufft hangend bey dem Leben seynd erhalten worden. Hätte wohl GOtt kräfftiger können beweisen die Lehr, welche nachmahl der Apostel verkündet: Qui potestati resistit, Dei ordinationi resistit, wer dem Gewalt widerstehet, widerstehet der Anordnung GOttes: wehe ihme! Doch

MURMUR VI.

MAn möchte meinen, als solten die Israeliten ja endlich gewitziget worden seyn, und gelernet haben, wie GOtt das Murren

wider

wider die Obrigkeit so sehr mißfalle: Aber nein! Nach erhaltenem Sieg wider den König der Cananeer gienge es widerum an: die lange Reiß machte sie maßleydig: das Manna, oder Himmel-Brod selbst wolte ihnen nicht mehr gut genug seyn. So schickte dann GOtt feurige Schlangen in das Lager, durch deren gifftige Biß sehr viel getödtet, andere aber zur Buß getriben wurden: und dise haben durch Ansehung einer ehrinen Schlangen, so Moyses zu disem End an einer hohen Stangen aufgericht hat, die Gesundheit erlanget, mit so guter Würckung, daß man von daher, biß zu dem Tod Moysis nichts mehr von einigem Murren wider die Obrigkeit liset: ich glaube darum, weil dise ehrine Schlang ein Figur ware Christi am Creutz: und GOtt zu verstehen geben wolte, daß, wer in sich das Gifft der Ungedult wider seine Obere empfindet, solle Christum am Creutz ansehen, um von dem Sohn GOttes zu lernen, wie hoch der starckmüthige Gehorsam bey GOtt geschätzt seye. Allein wie lang betreibe ich den Gehorsam? Ich kan kaum zweiflen, es werden mich manche Kinder, Ehehalten, Dienstbotten, Unterthanen ungern angehört haben, und mein Zusprechen mißbilligen: Aber warum? Hab ich dann den Obrigkeiten geschmeichlet? was die Vorgesetzte thun, gut geheissen? Vielmehr verfluche ich offentlich jene tyrannische Weis, dero sich einige Vätter, Herrschafften, Obrigkeiten

keiten gebrauchen, ja besser zu reden mißbrauchen, da sie doch wissen solten, daß ihr Gewalt, den sie von GOtt haben, gantz nicht absoluta, uneingeschränckt seye, sondern pur delegata, verlyhen in gewiser Maaß, welche wann sie überschreitten, sie sich wider den höchsten HErrn schwerlich versündigen. Seye die Obrigkeit so groß sie will, so gibt es doch auf der Welt keinen Plenipotentiarium GOttes, der bevollmächtiget wäre zu regieren nach seinem Gefallen: Nein! auch des Pabsts, auch des Kaysers Göttliche Creditiv, oder Glaubens-Brief haben ihre Claußlen, und Ausnähm, mit denen sie eingeschränckt werden. Dahero wann man euch unbillich druckt, so ist euch erlaubt die nidere bey höherer Obrigkeit gebührend zu klagen: wird aber euer Klag nicht gehört: Ey, so gebt euch in dises, wie in ein anderes Creutz: was hilfft das Murren, Schmähen, Ubelwünschen, als daß ihr euch ohne allen Nutz den Verdienst verderbet? Klagt GOtt euer Elend: er ist die höchste Obrigkeit: er verspricht euch das Recht zu verschaffen, mihi vindicta, & ego retribuam. Habt ihr aber eine Obrigkeit, welche auf die Beobachtung der Gesätz ernstlich, und scharff dringet: O so danckt GOtt, obedite, gehorsamet mit Freuden, unterwerffet euch, subjacete, ipsi enim pervigilant, sie seynd treue Hirten: rationem reddituri, es ligt ihnen eine grosse Burd ob dem Hals: macht durch

euren

euren Gehorsam, daß sie mit Freud dise tragen, ut cum gaudio hoc faciant, & non gementes: werdet ihnen nicht unerträglich! O nein! Hoc enim non expedit vobis! Wann ihr eure Vorgesetzte betrübet: Non expedit! O so ist der gröste Schad euer. Höret das liebe Kinder! wann ihr den Vatter zum Schelten, die Mutter zu Zähern bringt, non expedit! das ist für euch übel: GOtt wird euch straffen mit Kürtze des Lebens, oder mit gleich sträflichen Kindern. Kostgeher! wann ihr die Kosten verlasset, weil man euch keinen Muthwillen gestattet, non expedit, das ist für euch übel: es wird euch reuen: Ehehalten wann ihr, ehe ihr euch aufdinget, allerhand Ausnähm austragt: wann ihr gleich pochet, wann man euch eurer Fehler erinneret: non expedit: das ist für euch übel. Ach alle, alle Unterthanen ehret eure Obrigkeit, und je strenger sie auf die Zucht haltet, und offentliche Laster, oder Gelegenheit der Laster verfolget, desto mehr liebet und lobet sie! Das ist eure Schuldigkeit: wird dise beobachtet, so ist der Handel gewonnen: tunc acceptabis, alsdann mein GOtt wirst du von Obern und Nidern, und von der gantzen Gemeinde die gebührende Opfer empfangen: wir aber für alle Stände haben von GOTT den häuffigen Seegen zu hoffen, Amen.

ENDE.

BSB Bayerische StaatsBibliothek
MDZ Münchener DigitalisierungsZentrum Digitale Bibliothek

Neumayr, Franz,

Miserere Oder Der fünffzigste Buß-Psalm In Lehr- reich- und beweglichen Geschicht-Predigten Zum öfftern Gebrauch wahrer Büsser erkläret, Und Als ein nutzliches Hauß-Buch zur Ermunterung des Geistes angebotten

Augspurg ; Ingolstadt 1763

Regensburg, Staatliche Bibliothek -- 999/Theol.syst.817
urn:nbn:de:bvb:12-bsb11118645-2
VD18 14516357-003